

تَفْحِ الْمَسَالِكِ

شَرْحُ اُرْدُو

الْمَوْطَأِ لِلْإِمَامِ مَالِكٍ

شَايِح

مَوْلَانَا مُحَمَّدُ عَالِمُ الْكِبَرِ وَالنَّشْنُ قَائِمِي (سَيِّدَا مَطَهِي)

دَارُ الْكِتَابِ دِيُوْبَنْدِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب	_____	تنقیح المسالك شرح اردو موطا امام مالک
شارح	_____	محمد عالم گیدرائش، سیتا مدھی،
مصنف	_____	مولوی محمد عمران صاحب راجل درجنگوی
کتابت	_____	ظفیر الدین جمال پوری
صفحات	_____	۲۸۸
سن طباعت	_____	رجب ۱۴۱۶ھ
تعداد طباعت	_____	گیارہ سو (۱۱۰۰)
ناشر	_____	دعوتِ حسین مالک دارالکتاب دیوبند

M. HANUMAN LAL
296, SHIWA BOND PETA STREET,
PARDHANA TIS, YANGON.

انتساب

اس ستارہ حقیر کو اپنے نامارحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعۃ

ذیل
استاذ محترم جناب حضرت مولانا فیضانِ اسلامیہ صندری مظفر پور کی طرف سے
منسوب کرتا ہوں، جنہوں نے احقر کے حصولِ علم میں ہمہ تن توجہ رکھی،

محمد عالمگیر دانش ابن محمد شفیق الرحمن

مورخہ ۲۸ اکتوبر ۱۹۹۵ء

MUHAMMAD TAQI
296, SHWE BON THA STREET
PABEDAN T/S, YANGON

پسند فرودہ

عَالِمِ نَبِيلٍ، فَاضِلِ بَيْتِيْلِ، خَطِيْبِ الْمُسْلِمِيْنَ حَضْرَتِ
مَوْلَانَا مُفَقِّهٍ عَبْدِ الرَّزَّاقِ صَاحِبِ مُدْظَلَّةٍ، اسْتَكَاذِ
حَدِيْثِ وَرَيْسِ الْجَامِعَةِ الْاِسْلَامِيَّةِ مَسْجِدِ تَرْجِمَةُ
وَالِي مَوْتِيَا پارک، بھوپال (ایم پی)

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله الكريم

«اما بعد»

عزیز القدر مولوی محمد عالمگیر دانش دھنکو لوسی متعلم دارالعلوم دیوبند نے موطا امام مالک کی
کی اردو زبان میں ایک جامع شرح مستفی «تنقیح المسالك»، ترتیب دی ہے اور کافی محنت کی ہے
حل کتاب کے ساتھ ساتھ مسائل کی تفصیلات اور ائمہ کے مذاہب، استدلال و جوابات
کی فراحت کی ہے، خاکسار نے جت جتہ مطالعہ کیا تو بالعلماء محنتوں کا اچھا مزج پایا۔

اللہ تعالیٰ عزیز القدر کے علم میں برکت، عمل میں نورانیت، اور اس گلہ ستہ علم کو
قبولیت کا شرف بالائے شرف سے نوازے (آمین)

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (القرآن)

انا احقر الوری (حضرت مولانا) مفتی عبد الرزاق (صاحب)

۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۶ھ

ارشادِ عالی

مباحث وقت، مفق کبیر حضرت مولانا مفتی محمد
ظفر الدین صاحب دام ظلہم العالی، استاذ افسانہ،
و مرتب فتاویٰ دارالعلوم دیوبند (دوبئی) الھند
:- بسم اللہ الرحمن الرحیم :-

عزیز مولوی محمد عالم گیر (سیٹا ٹھی) دارالعلوم دیوبند کے مقبول اور کامیاب طالب علموں
میں ہیں، ان کی اذہن اور جید الاستعداد طالب علم ہیں، اپنے ساتھیوں میں بھی طلبہ کی نظر میں انتہائی
مقبول ہیں، باذوق طلبہ ان کے حلقہ تکرار میں بیٹھ کر استفادہ کرتے ہیں۔

حضرت امام دارالہجرت کی یہ تصنیف فن حدیث میں معرکہ الآرار اور مستند تصور
کیجاتی ہے۔ علم حدیث بذات خود ایک نازک اور گوشہ دار فن ہے پھر یہ کہ امام مالک جیسے مدون
حدیث کے نکتہ آفرین قلم نے اس کتاب کو اور بھی اوق بنا دیا ہے اس لئے اس کی تدریس کوئی
آسان نہیں ہے مگر مولوی عالم گیر سلمہ کی تالیف ”تنقیح المسائل“ نے جوان کی عرن ریزی اور
دماغی کاوش کا منظر ہے۔

موظا امام مالک کے جملہ مباحث کا سمجھنا آسان اور سہل کر دیا ہے۔

سب سے پہلے عبارت کا ترجمہ ہے، ترجمہ کی زبان نہایت ہی عام فہم اور شستہ ہے۔
صل کتاب کے ساتھ ساتھ مسائل کی توضیحات و تشریحات اور ائمہ کے مذاہب و استدلال کے
صراحت کی ہے۔

موظا امام مالک کی کوئی ایسی اردو میں شرح نہیں ہے جو اس کے تمام ضروری
گوشوں اور مباحث پر تسلی بخش روشنی ڈالنی ہو، اس لئے اردو میں ایک ایسی شرح کی

مزدورت ہنوز باقی تھی جو مذکورہ خصوصیات اور خوبیوں کی حامل ہو۔ تصحیح المسائلک شرح اردو
موطا امام مالک، اس مزدورت کو بدرجہ اتم پوری کر رہا ہے۔

اللہ تعالیٰ تصحیح المسائلک کو قبولیت عطا کر کے مولف کو جزائے خیر دے

کہ ان کے علم و قلم نے موطا امام مالک کو قوت پر دواز بخشی ہے،

(آمین ثم آمین)

(حضرت مولانا مفتی)

محمد ظفر الدین غفرلہ

دارالعلوم دیوبند

۹ جمادی الثانی ۱۴۱۶ھ بمجرى

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

گزشتہ شارح

نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّيْ عَلَى رَسُوْلِكَ الْكَرِیْمِ
اَمَّا بَعْدُ

اس ابن گیتی پر جتنے بھی مصلح در یقارم، مؤرخ و مصنف، مرتب و مؤلف، مترجم یا شارح اپنی علمی کاوش کو جب حوالہ صفحہ قرطاس کرتے ہیں تو آغاز کتب میں اولاً اپنا مختصر سرگزشت تحریر فرماتے ہیں۔ چنانچہ انھیں آوری بھی اپنے بڑوں کے نقش قدم کو اختیار کرتے ہوئے اپنے دل کی سچی باتیں تحریر کر رہے، شارح و نفع السالک "محمد عالم گیر دانش ابن محمد شفیق الرحمن بن محمود انصاری بن تہو انصاری کی ولادت مورخہ ۱۵ مارچ بروز جمعہ بوقت بعد نماز عصر ۱۹۷۵ء میں مضائق سیتامڑھی کے ایک مشہور تھانہ باجپٹی کے قریب مقام منکول میں ہوئی، یہ مقام باجپٹی تھانہ سے جنوبی جانب تقریباً دو میل کے فاصلہ پر واقع ہے، اور ہمیشہ گوارہ علم رہا ہے۔

تعلیمی فکر

ناپزیر نے ابتدائی تعلیم سے لیکر تھانہ چہارم تک اپنے گاؤں کے معلم جناب مولانا محمد احمد صاحب سے مکمل کی، بعداً مدرسہ رحمانیہ مہسول سیتامڑھی میں وسطانیہ دوم تک تعلیم حاصل کی، اس کے بعد اپنے گاؤں کے قریب مدرسہ اسلامیہ اور پور کے خوش رنگ و پڑھت فضا میں وسطانیہ سوم سے لیکر عربی ادب تک کی تعلیم کئی ماہرین اساتذہ کرام سے حاصل کی، جن میں ہمارے چچا شفقتی حضرت مولانا صغیر احمد صاحب قاسمی، شفیق و مہر دستاد حضرت

مولانا ابوالحسن صاحب مرزا پوری، حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب صدر مدرس مدرسہ سرفہرہ
سرفہرہ ہیں۔

اس کے بعد عربی دوم سے لے کر چہارم تک مدرسہ جامعہ اسلامیہ قاسمیہ الاساتذہ سیتامڑھی
میں حضرت مولانا عمران صاحب القاسمی، مولانا نسیم احمد صاحب القاسمی، مولانا سراج الدین مینا
قاسمی ثم المدنی، مولانا بدراخت صاحب، اما سٹر حاتم صاحب، مولانا مطلق الرحمن صاحب سے استفادہ
کیا۔ انہی اکابر اساتذہ کی جوتیوں کے مدد سے بیرون وطن جا کر اپنی علمی پیاس بجمانے کے لائق ہوا۔
چنانچہ اپنے وطن اولون کو خیر باد کہہ کر دہلی ہند مدھیہ پردیش کی راجدھانی بھوپال کے مدرسہ
جامعہ عیسویہ مسجد ترجمہ والی میں داخلہ لیا، اور پنجم کی کتاب میں پڑھیں۔

الشرب العزت جزائے غیر عطا فرمائے حضرت مولانا نور الہدیٰ صفری صاحب القاسمی،
اور حضرت مولانا سعید احمد صاحب دیوریاوسی، مولانا معقل احمد صاحب کشن گنجی مدظلہم العالی کو
کہ انھوں نے احقر کی تعلیم و تربیت میں پوری جدوجہد اور سرگرمی سے کام لیتے ہوئے اس لائق بنایا
کہ گلشن دارالعلوم دیوبند میں عندلیب خوشنوار بن کر اپنے بزرگوں کے فیض سے مستفید ہو سکے
بالآخر گلشن علم و ہنر، تہذیب و اخلاق کا نوشگفتہ پھول کھلا، اور اپنی بھینی بھینی خوشبوؤں سے
دارالعلوم دیوبند کی چہار دیواری کو معطر کرنے لگا۔ اور دورہ حدیث کے عنادل میں شامل ہو گیا
یہاں تک کہ جاتے جاتے اپنی محنتوں کا ثمرہ پیارے احباب اور تشنگان علم دین کی خدمت میں
تنقیح المسائل شرح اردو مؤطا امام مالک کی صورت میں جلوہ نما ہوا اور ایسا کیون

شعر
ہنسا دیتا ہے مالک اسے جو برسوں سے روتا ہے
نہیں کچھ دیر لگتی جب خدا کا فضل ہوتا ہے

بڑی نا انصافی ہوگی کہ اس سین موقد پر اپنے غصین کا نام نہ لیا جائے، یوں تو
میسرے جتنے بھی اجبار و اصدقا ہیں سبھی مسن اور مشفق ہیں، لیکن بہر حال سرفہرہ سرفہرہ
عبد المنان صاحب سیتامڑھی، مولوی عمران صاحب درکھنگوی، مولوی ریاض الدین

صاحب را پجی مدظلہم العالی ہیں، احقر کو دارالعلوم کی زندگی میں کبھی بھی کوئی ضرورت پیش آئی خواہ وہ تو
 دکاندگی کی قبیل سے ہو یا دیگر قبیل سے۔۔۔۔۔ ان حضرات نے خندہ پیشانی کے ساتھ اس کو
 کیا۔ انہی مشفقین اور محسنین میں برادر محترم مولانا عرفان قیصر صاحب بالکوٹی صدر بزم سجاد
 ہیں، موصوف نے ہی اس موضوع پر خامہ فرسائی کے لئے توجہ دلائی، ساتھ ہی ساتھ ہر لمحہ ہر وقت
 ہمت افزائی بھی کرتے رہے۔۔۔۔۔

چنانچہ قادر مطلق، مالک ذی الجلال و الاکرام پر توکل کرتے ہوئے اس ذمہ داری کو
 نبھانے میں ۱۵ ربیع الآخر ۱۴۱۶ھ کو منہمک ہو گیا، اور حق جل مجدہ نے اپنے فضل و کرم سے "باب
 وقوت الصلوٰۃ" سے لیکر کتاب الطہارۃ کی تکمیل بھی فرمادی،
 احقر نے حل عبارت کے سہل اور رواں کرنے پھر نقل مذاہب اور تعبیرات کے آسان
 کرنے میں اگرچہ پوری احتیاط اور جدوجہد سے کام لیا ہے، پھر بھی بر بنائے بشریت عدم خطا
 کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا۔۔۔۔۔ احقر کی یہ پہلی کاوش ہے۔۔۔۔۔
 اللہ تعالیٰ اس کو قبولیت عطا فرمائے اور مزید اس سے بڑے کام کی توفیق عطا فرمائے، اور
 اس کو باعث نجات بنائے، آمین ثم آمین،

خاکبائے اکابر و اسلاف
 محمد عالمگیر دانش بن محمد شفیق الرحمن دھنکول
 سیتا مڑھی (بہار)
 ۱۹ اکتوبر ۱۹۹۵ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حالات

امام دارالہجرت

نام و نسب | آپ کا نام و نسب یہ ہے، امام دارالہجرت ابو عبد اللہ مالک بن انس بن مالک بن ابو عامر نافع بن عمرو بن حارث بن عثمان بن جبیل بن عمرو

بن حارث ذوالصبح، اصحیح حمیری مدنی رحمۃ اللہ علیہ، بعض علماء النساب نے عثمان کے بجائے غیمان بتایا ہے۔ آپ کی نسبت یمن کے مشہور قبیلہ حمیر بن سبا سے ملتی ہے جس کا تعلق یعرّب بن قحطان سے ہے۔ عجمیہ النساب العرب، ابن حزم ص ۲۳۶،

پیدائش اور بچپن | امام صاحب کی پیدائش ۹۳ھ میں علاقہ جوف کے ایک حصّہ ذی مردہ میں ہوئی۔ بعض لوگوں نے ۹۲ھ، ۹۳ھ، ۹۴ھ، ۹۵ھ بھی

بتایا ہے، امام تذکرہ نویسوں نے لکھا ہے کہ آپ شکیم مادر میں تین سال تک رہے، اور بعض نے

دو سال بتایا ہے،

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے عمر میں تیرہ سال بڑے تھے، انہوں نے امام مالک کے بچپن کو بھی دیکھا ہے۔ ایک مرتبہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے لوگوں نے پوچھا کہ مدینہ کے نوخیز لڑکوں کو آپ نے کیسا پایا؟ تو کہا کہ اگر ان میں کوئی اونچا جائیگا تو مالک،

در این نجیب نہم قالاً شواۃ الازرق یعنی مالکاً، اگر ان میں کوئی نجیب ہو گا تو سرخی مائل گورا مالک، ایک روایت میں ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ نے کہا کہ میں نے مدینہ میں علم کو بکرا ہوا دیکھا ہے اگر کوئی اس کو جمع کرے گا تو ہمیں لڑکا۔ ابن غانم کہتے ہیں کہ بعد میں ان میں نے امام ابوحنیفہ کی یہ بات امام مالک کو سنائی تو انہوں نے کہا کہ ابوحنیفہ نے سچ کہا، میں نے ان کو دیکھا ہے۔ وہ بڑی سچے بوجھ کے آدمی تھے۔ کاشش، وہ فقہ کی بنیاد اصل یعنی اہل مدینہ کے اثر پر رکھتے۔

مدینہ منورہ سے چند میل کے فاصلہ پر وادی عقیق کے جرف نامی مشہور نشیبی اور سیلی علاقہ جہاں کھیت اور باغات تھے، اسی میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی جاگیر بھی تھی، وہیں کے آپ رہنے والے تھے ۳۵ وفارہ وفارہ ۱۱۷۵۔ ج ۴، اسی علاقہ میں امام کے والد کا شاندار قصر اور محل تھا جو قصر المقعد کے نام سے مشہور تھا، قاضی عیاض نے لکھا ہے،

وکان ابو مالک بن مقعداً، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے

والد النس مقعدی اور مقام، وکان لہ قصر بالجرف يعرف بقصر المقعد، جرف میں ان کا ایک محل تھا جو قصر مقعد کے نام سے مشہور تھا۔ ۳۵ وفارہ وفارہ ۱۱۷۵۔ ج ۴۔ مقعد النسب اور مقعد الحب ایسے شخص کو کہتے ہیں جو قصر نسب یا معدوم النسب ہو۔ لہذا جرح العروش صفحہ ۹۱ (کویت) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب امام صاحب کا فاذا ان یمن سے مدینہ آیا تو اس کے افراد کم اور غیر معسر تھے، ایک تہہ امام صاحب سے لوگوں نے عقیق میں مقیم ہونے کی وجہ دریافت کی اور کہا کہ اس سے مسجد نبوی تک آنے جانے میں تکلیف ہوتی ہے، امام صاحب نے جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وادی عقیق سے حجت رکھتے تھے اور وہاں تشریف لیجاتے تھے، اور بعض صحابہ نے وہاں سے مستقل ہو کر مسجد نبوی کے قریب قیام کرنا چاہا تو آپ نے فرمایا کہ کیا تم لوگ مسجد تک آمد و رفت میں ثواب نہیں سمجھتے ہو؟ امام صاحب بعد میں مدینہ منورہ چلے آئے تھے، ابن بکر کا کہنا ہے کہ امام صاحب پہلے عقیق میں رہتے تھے پھر مدینہ آگئے، یہاں حضرت عبداللہ

بن سعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکان میں قیام کرتے تھے، جو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکان کے قریب مسجد نبوی سے متصل تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتراف فرماتے تھے، تو آپ کا بستر اسی مکان میں رکھا جاتا تھا۔ (ترتیب المدارک ص ۱۱۵ - ج ۱)

بچپن میں تعلیمی شوق | امام صاحب کا گھرانہ دینی، علمی تھا، احادیث کی روایت مدینہ میں عام تھی، امام صاحب نے بچپن میں ہی طلب حدیث کی

ابتداء کی، خود بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنی والدہ سے کہا کہ میں بھی علم حاصل کرنے جاؤں گا، انھوں نے کہا کہ آؤ میں تم کو علم دین کا لباس پہنادوں۔ چنانچہ انھوں نے مجھے اونٹنگے کپڑے (ٹیاب شمرہ) پہنادیا، اور سر پر سیاہ لمبی ٹوپی رکھ کر اوپر سے عمار باندھا اور کہا۔ اذهب الی ربیعۃ فتعلم من ادبہ قبل علمہ، ربیعہ کے پاس جاؤ اور ان کے علم سے پہلے ان سے ادب سیکھو،

زیریں کا بیان ہے کہ میں نے امام مالک کو ربیعہ کے حلقہ درس میں دیکھا ہے اس وقت ان کے کان میں بندا تھا، (ترتیب المدارک ص ۱۱۹ ج ۱)

اسی زمانے میں امام صاحب نافع مولیٰ عبد اللہ بن عمر سے بھی تحصیل علم کرتے رہے، اسی دور میں صفوان بن سلیم سے علم حاصل کی، امام صاحب کے ساتھ وشیوخ میں مدینہ منورہ کے اساطین علوم نبوت تھے جن میں امام محمد بن شہاب زہری رحمہما خاص اہمیت رکھتے ہیں، اور امام صاحب نے ان سے بہت ہی زیادہ مستفیض ہوئے ہیں بیان کرتے ہیں کہ ہم طلبہ حدیث ابن شہاب کے مکان واقع بنی اسرائیل میں بہت زیادہ بھڑ لگاتے تھے، ابن شہاب حلقہ درس میں "قال ابن عمر کذا کذا"، کہتے اور ہم سن لیتے اور حلقہ ختم ہونے پر ان سے پوچھتے کہ ابن عمر کے یہ اقوال آپ تک کیسے پہنچے ہیں؟ — نوبت آنے کہ ان کے صاحبزادے سالم نے ان کو بیان کیا ہے۔

مدینہ منورہ کی دینی و علمی مرکزیت | امام مالک رحمہما مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے اور وہیں پوری تعلیم حاصل کی، کسی روایت سے ان کے

طلب علم میں باہر جانے کا ثبوت نہیں ملتا ہے، اس زمانہ میں مدینہ علم دین اور علمائے دین کا مرکز تھا، اور پورے عالم اسلام کے اہل علم اسی سرچشمہ علم دین کے پاس آتے تھے،

ابوالعالیہ رباعی بصری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ بصرہ میں صحابہ کی روایت سے حدیث سنتے تھے، اور اس وقت تک مطمئن نہ ہوتے تھے جب تک کہ مدینہ آکر خود ان صحابہ کے منہ سے نہیں سن لینے تھے،

(الکفایہ ص ۲۲۴) اسی لئے امام مالک نے یہیں رہ کر نہایت احتیاط اور ذمہ داری کیونکہ علم حاصل کیا

زمانہ طلب علم میں معاشی تنگی | امام صاحب کا خاندان معاش و معیشت کی واجبی زندگی بسر کرتا تھا۔ قاضی عیاض نے ان کے والد

کے بارے میں ایک قول نقل کیا ہے مد وکان یعیش من صنعة النبل (بحوالہ ترتیب الدررک ص ۱۷۱) وہ تیر سازی کے ذریعہ زندگی بسر کرتے تھے،

امام صاحب کے بھائی نظربن انس بزازی کرتے تھے ان کے ساتھ امام صاحب بھی اسی تجارت میں لگے ہوئے تھے، اس ذریعہ معاش سے اتنی آمدنی ہوتی تھی کہ فراخی کے ساتھ امام صاحب طالب علمی کا دور گزار سکیں۔

ذاتی اوصاف، اخلاق و عادات | امام مالک رحمہ اللہ ان تمام اوصاف جمیلہ اور اخلاق

جمیلہ کے جامع تھے جو صحابہ اور تابعین میں موجود

تھے، اور جن کے حاملین کی ذات اسلامی تعلیمات کا آسواہ اور نمونہ تھی، امام صاحب کے مکان واقع دادی عقیق کے دروازے پر "ماشار النثر، لکھا تھا،

آپ کا مکان نہایت صاف ستھرا تھا، کپڑے نہایت نفیس اور قیمتی جوڑے زیب تن فرماتے تھے۔ مدینہ منورہ میں سواری پر کبھی نہیں چلتے تھے کہ سڑکوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دفن ہیں اور جس خاک پر آپ چلے ہیں اس پر سواری کرنا ادب کی خلاف ہے۔ وہ ہمیشہ مدینہ الرسول سے باہر ہی سوار ہوتے تھے،

امام صاحب تخلقوا باخلاق النثر کا منظر اتم تھے، اخلاق نبوی علی صاحبہما الصلوٰۃ والسلام

کاپیکرا اور اتباع سنت کے پابند تھے،

حضرت امام صاحبؑ کے پاس ایک عمدہ فخر تھا جس پر نفیس زین تھی، اس کے اوپر کپڑا تھا۔ خادم پیچھے پیچھے چل رہا تھا۔ اسی حال میں وادی عقیق والے مکان کے دروازہ تک گئے، خورد و نوش کا انتظام نہایت اعلیٰ تھا۔ امام صاحبؑ کے بھانجے اسماعیل بن ابوالیس کہتے ہیں کہ روزانہ دو درہم کا گوشت خریداجاتا تھا اس میں نافعہ نہیں ہوتا تھا۔ امام صاحبؑ کو کیلا بہت مرعوب تھا، کہتے تھے کہ اس بھل پر نہ مکھی ٹٹھکتی ہے انہ گنداہا تھ لگتا ہے۔ جنت کے پھلوں کے مشابہ ہے، سردی گرمی ہر موسم میں ملتا ہے۔

آپؑ کثیر الصمت اور قلیل الکلام تھے۔ کھل کر نہیں ہنستے تھے بلکہ مسکرانے تھے، امام صاحبؑ عقل و فہم میں بچپن سے ہی مشہور تھے۔ ان کے ابتدائی استاذ ربیعہ الرائی تھے جب ان کو آنا ہوا دیکھتے تو کہتے کہ عاقل آگیا۔ ابن منہدی کہتے ہیں کہ میں نے امام مالکؑ سفیان شعبہ اور ابن مبارک میں مالک کو سب سے زیادہ عقلمند پایا ہے میری آنکھوں نے ان سے زیادہ بارعب، علفند، متقی اور عالی دماغ کسی کو نہیں دیکھا۔

ابن دہب کہتے ہیں کہ ہم نے امام مالک سے علم سے زیادہ ادب سیکھا ہے۔

چند مشہور شیوخ و اساتذہ کو
امام مالک کے شیوخ و اساتذہ اجدد تابعین اور مشہور فقہاء و محدثین ہیں۔ علامہ زرقانی رح نے کہا کہ نو سو (۹۰۰)

سے زائد امام مالک کے استاذ ہیں، غافقی نے پانچا سو (۹۵) کے نام بیان کئے ہیں۔ جن میں جلد و شیوخ نہایت ہیں ہم مشہور اور معروف کا نام ذکر کرتے ہیں۔

ربیعہ الرائی۔ نافع مولى ابن عمر، محمد بن مسلم بن شہاب زہری، عبد اللہ الثوری، دینار، ایوب سختیانی، داؤد بن حسین، عمرو بن یحییٰ بن عمارة، اور علماء و محدثین کی ایک جم غفیر ہے۔

(تہذیب التہذیب ص ۵۰ ج ۱۰)

عیضہ وغیرہ کے نام رکھے ہیں۔ ————— ان کے بعد یحییٰ بن سعید قطان، عبد الرحمن بن مہدی امام شافعی، عبد الشریف مبارک، ابن وہب، ابن قاسم وغیرہ وغیرہ کے نام رکھے ہیں،

(بحوالہ تہذیب التہذیب ص ۱۰)

صلیہ اور کلباس | امام صاحب کا رنگ سفید بھرمائل تھا، قد لمبا، سر بڑا، آنکھیں بڑی بڑی، نہایت وجیبہ اور حسین و شکیل تھے، دواڑھی دراز، مونچھے مناسب، خضاب استعمال نہیں کرتے تھے، نہایت خوش پوش، خوش خور تھے، عدل، حراسان، مرد اور طراز کے عمدہ کپڑے استعمال کرتے تھے۔ عام طور سے کپڑا سفید ہوتا تھا۔ کبھی ہلکا زرد رنگ کا بھی ہوتا تھا، انگوٹھی میں سیاہ رنگ ہوتا تھا جس میں "سبنا اللہ و نعم الوکیل" کندہ تھا، عمدہ خوشبو اور عطریات استعمال کرتے تھے، عام طور سے خوشحالی کا اظہار کرتے تھے تاکہ علمی شان میں عرف نہ آئے، اور جب کوئی اس بارے میں کچھ کہتا تھا تو جواب دیتے تھے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کی تحدیث اور اس کا اظہار ہے۔

تصانیف | امام صاحب کے زمانہ میں حدیث و فقہ کی تدوین کا سلسلہ جاری ہو گیا تھا، اس سلسلہ اور ۲۵۰ھ کے درمیان عالم اسلام کے بڑے شہروں میں علمائے اسلام نے فقہی تصانیف و تصویب پر کتابیں لکھیں، اس کے تقریباً تیس سال بعد امام صاحب کی وفات ۲۴۰ھ میں ہوئی، اس مدت میں بہت سے علماء نے کتابیں مدون و مرتب کیں، جن میں امام صاحب نمایاں مقام رکھتے ہیں۔ ————— آپکی تصانیف میں الموطا سنگ میل کا حکم رکھتی ہے۔ ————— قاضی عیاض نے امام صاحب کی تصانیف میں ان کتابوں کی نشاندہی کی ہے۔

(۱) کتاب الموطا (۲) رسالۃ الی ابن وہب فی القدر (۳) کتاب النجوم و حساب مدار الزمان و منازل القمر (۴) رسالۃ مالک فی الاقضیۃ (۵) رسالۃ الی ابی عثمان محمد بن مطرف فی الفتوٰئے (بحوالہ ترتیب الحدیث ص ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹)

موطا امام مالک | موطا کے بارے میں امام شافعی رحمہ کا قول ہے "ما فی الارض کتاب من العلم اکثر صواباً من موطا مالک" (تقدیر الجرح و التعذیر ص ۱۱)

روئے زمین پر موطا سے زیادہ صحیح کوئی کتاب نہیں ہے، کہا جاتا ہے کہ اس کتاب کو امام صاحب نے خلیفہ ہارون الرشید کی گزارش پر لکھی ہے۔ عتیق زبیری کا بیان ہے کہ امام صاحب نے تقریباً دس ہزار احادیث سے منتخب کر کے موطا کو مرتب کیا ہے، اور سال بہ سال اس کی تحقیق و تصحیح کرتے رہے، اس طرح اس میں کمی ہوتی رہی اس لئے یحییٰ بن سعید نطن کا قول ہے لوگوں کا علم بڑھتا ہے مگر مالک کا علم کم ہوتا ہے اگر وہ کچھ دنوں اور زندہ رہتے تو ختم ہو جاتا، مشرق و مغرب کے بے شمار اہل علم نے موطا کی روایت امام صاحب سے کی، اور بہت سے راویوں نے بعد میں ذوا کی، اس لئے موطا کے بہت سے نسخے ہیں، اور ان میں اختلافات پائے جاتے ہیں۔ قاضی عیاض نے ایسے نسخوں کی تعداد بیس بتائی ہے۔ اور بعض علمائے تیسٹا کہا ہے، ان میں کئی راویوں نے امام صاحب سے موطا کی روایت کر کے اس میں خشک و اضافہ کیا۔ اور اپنی دوسری روایات کو بھی داخل کر کے مستقل کتاب کی شکل دی، جیسے موطا امام محمد و درحقیقت امام مالک کی موطا ہے، مگر ایک مستقل کتاب بن گئی ہے،

امام صاحب نے زندگی کے آخری سالوں میں تقریباً گوشہ نشین ہو گئے

وفات ۱۷۹

تھے، سننے کہ جمہ و جماعت کے لئے بھی باہر نہیں آتے تھے، اور کہا کرتے تھے کہ ہر شخص کھل کر اپنا عذریاں نہیں کر سکتا ہے۔ اس کے باوجود آپ کی مقبولیت و مرجعیت میں کوئی فرق نہیں ہوا۔ (بحوالہ تذکرۃ الحفاظ ص ۱۹۶)

امام صاحب ۲۲ دن بیمار رہے، ۱۴ ربیع الاول ۱۷۹ھ کو شنبہ کے دن وفات پائی (رحمۃ اللہ علیہ)۔ ابن کنازہ اور ابن زبیر نے غسل دیا صاحبزادے یحییٰ اور کاتب حبیب پائی ڈالتے تھے، وصیت کے مطابق سفید کپڑے کا کفن دیا گیا، اور امیر مدینہ عبدالعزیز بن محمد بن ابراہیم نے نماز پڑھائی، انتقال سے پہلے تشہد پڑھا، اور یہ جملہ کہا اللہ الامین قبل ومن بعد اور جنت البقیع میں دفن کئے گئے۔ امام صاحب کی وفات عالم اسلام کے لئے حادثہء اجدہ تھی،

اولاد و احفاد | ابن حزم نے لکھا ہے کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے دو لڑکے یحییٰ اور محمد

تھے، اور دونوں محدثین کے نزدیک ضعیف تھے ان کے پوتے احمد بن یحییٰ

بن مالک تھے اور تین چچا تھے، اویس، ابوسہیل نافع، اور ربیع، یہ تینوں ابوعامر نافع کے لڑکے

تھے۔ (بجوالجمہرۃ نساب العرب ص ۱۳۶)

(نہا کلاما خزائن ائمۃ اربعۃ، قاضی اطہر صاحب مبارکپوری)

مآخذ و مراجع

منتفع المسائل کی ترتیب کے وقت یہ کتابیں پیش نظر کریں

مصنف	نام کتاب
حضرت مولانا مفتی شفیع صاحب علیہ الرحمۃ ، ائمہ صحاح ستہ	القرآن الکریم معارف القرآن صحاح ستہ
حضرت امام بغوی محی السنہ علیہ الرحمۃ ، علامہ خطیب تبریزی علیہ الرحمۃ ، علامہ ابن نجیم علیہ الرحمۃ ، سیوطی علیہ الرحمۃ ، علامہ ابن حجر علیہ الرحمۃ ، " " " " " " ابن عساکر "	شرح السنہ مشکوٰۃ شریف بحر الرائق شرح کنز الدقائق التدریب تقریب التہذیب تہذیب التہذیب التہذیب
حافظ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمۃ ، علامہ بدر الدین عینی " " " کشمیری نوز الثمر قدہ "	فتح الباری عمدۃ القاری نہج الباری

مصنف	نام کتاب
مولانا ادریس صاحب کاندھلوی رح	تحفة القاری مشکلات بخاری
علامہ شبیر احمد عثمانی علیہ الرحمہ،	فتح المصمم
مولانا خلیل احمد سہارنپوری علیہ الرحمہ،	بذل الجہود
حضرت شیخ الہند علیہ الرحمہ،	النوار المحمود
مولانا عبید الرحمن مبارکپوری علیہ الرحمہ،	تحفة الاحوذی شرح ترمذی
علامہ شوکانی علیہ الرحمہ،	نیل الاوطار
شیخ کمال الدین ابن الہمام الحنفی علیہ الرحمہ،	فتح القدير
حافظ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ،	المرقات شرح مشکوٰۃ
مولانا ادریس صاحب کاندھلوی رح	التعلیق الصلیح،
مولانا جاوید صاحب	مظاہر حق جدید
مولانا ابوالحسن صاحب بنگلہ دیشی،	تنظیم الاشتات
	مقدمۃ الاشعة
حضرت شیخ زکریا صاحب نور الثمرین رح	ادجز المسالك
مولانا تقی عثمانی صاحب	درس ترمذی
قاری محمد طاہر رحیمی صاحب	تحفة المرأة

محمد عالمگیر النش

دھنکول سیتا مڑھی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مقدمہ

محدثین و مفسرین، فقہار و متکلمین۔ مناطقہ و فلاسفہ کے نزدیک بالاتفاق چند چیزوں کو جاننا ضروری ہے جس کو مبادئی علوم یا رؤس ثمانیہ سے تعبیر کرتے ہیں۔ وہ بالترتیب مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) علم حدیث کی لغوی اور اصطلاحی تعریف (۲) موضوع (۳) عرض و غایت (۴) درجہ

تسمیہ (۵) فضیلت (۶) اجناس العلوم میں علم حدیث کا مقام (۷) تاریخ تدوین حدیث (۸) علم حدیث کے مصنفات کی اقسام۔ اب ہم مخصوص اور اہم بحث رؤس ثمانیہ میں سے ذکر کرتے ہیں، اور تمام کی تفصیل کے لئے فتح الباری یا معنی وغیرہ دیکھ لیں۔

حدیث کے لغوی معنی جدید اور خبر کے ہیں، لغت عرب کے امام علامہ جوہری نے صحاح میں حدیث کے معنی اس طرح بیان کئے ہیں کہ وہ الحدیث

الكلام قليلة و کثیرا و جمعہ احادیث ۱۱

علامہ ابن حجر رحمہ اللہ المتوفی ۸۵۲ھ فرماتے ہیں کہ حدیث سے وہ اقوال و

اعمال مراد ہیں جو آنحضرت کی جانب منسوب ہوں، (فتح الباری)

علامہ علی بن حجر المتوفی ۸۵۵ھ اور علامہ کرمانی المتوفی ۸۳۵ھ فرماتے ہیں کہ حدیث وہ علم ہے جس

اصطلاحی تعریف

جس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اقوال و اعمال سے بحث کی جائے، اور کئی محدثین نے مختلف تعریفیں کی ہیں مگر سب سے عمدہ وہ ہے جو ہمارے اکابر دیوبند نے حدیث کی تعریف کی ہے، وہ یہ ہے: «هو علم يشقل على نقل ما اضيف الى النبي صلى الله عليه وسلم قوالاً وفعلاً وتقيراً وذاً ووصفة»

موضوع | اقوال النبي صلى الله عليه وسلم وافعاله وتقيراته، اوزادات الرسول صلى الله عليه وسلم من حيث انه نبي ورسول لا من حيث انه بشر وجسم،

غرض و غایت | «الغرض» ————— الاهداء بهدای النبي صلى الله عليه وسلم، ————— ہدایت پانا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ و سیرت سے وعند اللہ المانی، الفوز بسعادة الدارين،

وجہ تسمیہ | حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ فتح الباری شرح بخاری میں اور علامہ سخاوی رحمہ فتح للقیث میں ونیز علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ فرماتے ہیں کہ حدیث بمعنی حادث و جدید ہے۔ چونکہ قرآن کریم قدیم ہے اس لئے اس کے مقابلے میں سنت پر غلط حدیث بولا گیا ہے۔ لیکن یہ وجہ تسمیہ بہت بعید ہے۔

علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ مقدمہ فتح الملہم شرح صحیح مسلم میں فرماتے ہیں کہ حدیث بمعنی خبر ہے، اور الفاظ باری تعالیٰ کے ارشاد «ولما بنعمة ربك فحدث» سے ماخوذ ہے، تفصیل اس کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ الفتح میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر تین نعمتیں ذکر فرمائی ہیں ————— (۱) الميحدثك يتيمًا فاوى (۲) ووجدك ضالًا فهدى (۳) ووجدك عائلاً فأغنى، یعنی ایوارا ہدایت، اغنار، اس کے بعد عرف و نشر غیر مرتب کے طور پر ادائے شکر نعمت کے لئے تین احکام دیئے ہیں، نعمت ایوار کے مقابلے میں فاما اليتيم فلا تقهر، اور نمبری نعمت اغنار کے مقابلے میں واما السائل فلا تنهر، اور دوسری

ہدایت کے مقابلے میں واما بئعہ ریب فحدث، جس کا مطلب یہ ہے کہ اے رسول ہم نے آپ کو علوم نبوت کی ہدایت عطا کر دی ہے۔ اس لئے آپ اس نعمت کو بیان کیجئے، تو حدیث نبوی، ہدایت ربانیہ کا تذکرہ بیان اور اخبار ہے، اور حدیث کے معنی اخبار و تذکرہ ہی کے ہیں، جہاں تک اس علم کے شرف و فضل کا تعلق ہے، وہ لامتناہی و اتقاد

فضیلتِ علمِ حدیث

وآیات سے ثابت ہے۔ ہم اس علم کی فضیلت کے بارے میں ایک آیت اور چند احادیث و آثار لکھتے ہیں، تفصیل کے لئے علامہ ابن عبدالبر (التوفی ۴۶۳ھ) کی جامع بیان العلم ویکملی جائے۔

قرآن! وذر فان الذکر فی تنفع المؤمنین، — اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو سمجھاتے رہئے کیونکہ سمجھانا ایمان والوں کو نفع دے گا۔

(۱) حدیث! نظر اللہ امر اسمع مقالی فوعاھا وادھا الی من لم یسمعھا اللہ تعالیٰ سر سبز و شاداب رکھے ایسے شخص کو جس نے میری بات سنی پھر اسکی حفاظت کی، اور ایسے شخص تک پہنچا دیا جس نے اسے پہلے نہیں سنا تھا۔ فضیلت ظاہر ہے۔

(۲) حدیث! حضرت عبداللہ بن عباس سے منقول ہے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارحم خلفاؤنی قالوا ومن خلفاؤک یا رسول اللہ قال الذین یحفظون احادیثی ویبلغونھا الی الناس (بروآفی مسند الزبیر) اس سے معلوم ہوا کہ حدیث کی حفاظت و تبلیغ فلائت نبی کے استمقان کا سبب اور ذریعہ ہے اور بڑی فضیلت کی بات ہے،

(۳) امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ لولا السنۃ لما جمع القرآن احد منہا امام شافعی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ جمیع ما قولہ الائمة شرح للسنة مشر للقران

::

::

::

::

::

::

فہرست

صفحہ نمبر	موضوع نمبر	پسند فرمودہ
۱۰	حالات امام مالک	۴
۱۹	مآخذ و مراجع	۵
۲۱	مقدمہ	۷

(اصل کتاب کے مضامین)

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۳۷	انتہائے وقت ظہر، اختلاف ائمہ کرام	۱۰	۲۹	باب وقت الصلوٰۃ
۳۹	انتہائے وقت عصر، اختلاف ائمہ کرام	۱۱	۳۱	تحقیق الوقت، ابن شہاب عمر بن
۵۰	ابتدائے وقت مغرب، انتہائے وقت	۱۲	۳۱	عبد العزیز
۵۱	مغرب، اختلافات ائمہ دلائل و جوابات	۱۳		اشکالات و جوابات مفروضیت صلوٰۃ
	شعق کی تفسیر میں اختلاف ائمہ کرام			اقدار المفترض خلف التنفل اور
۵۲	انتہائے وقت صلوٰۃ العشاء	۱۴	۳۳	مسئلہ خلافیہ مع الدلائل
	اور اختلافات ائمہ کرام		۳۵	تعاریف ماشرہ رض
	مقدار قرأت فی الصلوٰۃ، فرائض	۱۵	۳۶	مسئلہ خلافیہ عصر کا وقت مستحب
۵۴	میں سنون قرأت کی مقدار،		۳۸	زید بن اسلم معطاء بن بشار سے مراد
	یزید بن زیاد، عبد اللہ بن رافع	۱۶	۴۱	مستحب وقت فجر اور اختلاف ائمہ
۵۶	اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طیب سے مراد		۴۳	حالات ابوہریرہ رض
۵۷	حالات انس رض	۱۷	۴۴	طلوع وغروب شمس فی اشارہ الصلوٰۃ
۵۹	بار وقت جمعہ جمعہ کی تحقیق	۱۸		مسئلہ خلافیہ ائمہ کرام، اور ان کے
۶۰	وقت جمعہ اختلاف میں ابوہریرہ و الخبابہ	۱۹	۴۴	استدلال و جوابات

نمبر	مضامین	نمبر	مضامین	نمبر
۲۰	باد من ادرك من الصلوة،	۳۵	ثم مسح راسه بيديه فاقبل بهما وادبر	۹۱
۲۱	من ادرك ركعة من الصلوة پر اشكالات	۳۴	بدأ بمقدم راسه کی تشریح	۹۳
۲۲	وجوبات اور اختلاف ائمہ کرام	۳۶	مسح الرأس كلها من قرن الشعر	۹۴
۲۳	باب ماجاء في دلو كل شمس وشمس الليل	۳۷	من استجر فليوتركي تشریح اور اختلاف	۹۵
۲۴	داؤد ابن الحسین	۳۸	ائمہ کرام	۹۶
۲۵	ترك صلوة عصر اور اس پر عقاب	۳۹	ويل للاعقاب من النار مسئلہ	۹۷
۲۶	من ادرك الوقت کی تشریح	۴۰	غسل رجليين واختلاف اهل سنت	۹۸
۲۷	باد النوم من الصلوة،	۴۱	والجماعت اور روافض کے درمیان	۹۹
۲۸	سعید بن مسیب پہ سوال و جواب	۴۲	اور ان کے استدلال	۱۰۰
۲۹	من نسي الصلوة فليصلها اذا ذكرها	۴۳	و حضور النائم اذا قام الى الصلوة	۱۰۱
۳۰	مسئلہ اختلافی اور ائمہ حضرات	۴۴	مسئلہ اذا استيقظ احدكم من نومه،	۱۰۲
۳۱	باد النهي عن الصلوة بالهجرة	۴۵	اختلاف ائمہ اور نكح دلائل وجوبات	۱۰۳
۳۲	فان شدة الحر من قبحه ثم كتحقيقه ووضوح	۴۶	وضور من النوم اور نوم سے مراد	۱۰۴
۳۳	باد النهي عن دخول المسجد بريح النوم	۴۷	مسئلہ رعايف اور اختلاف ائمہ،	۱۰۵
۳۴	وتغطية نوم اور صورت مسئلہ	۴۸	باد الطهور للوضوء	۱۰۶
۳۵	واقعة حدیث	۴۹	مغیره بن ابی بردہ سے مراد	۱۰۷
۳۶	باد العمل في الوضوء،	۵۰	جاریل کا مصداق و انما نكح البحر كالماء	۱۰۸
۳۷	عمر بن یحییٰ سے مراد	۵۱	هو الطهور مارة، الحبل ميتة،	۱۰۹
۳۸	عبد الشمر بن زید راوی حدیث	۵۲	اور اختلاف ائمہ کرام	۱۱۰
۳۹	تعداد مضمضہ و استنشاق میں اختلاف ائمہ	۵۳	مسئلہ سور الہرة و اختلاف ائمہ من الطهور	۱۱۱

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ
۱۵۳	بار ماجار فی المسح بالراس والاذنین	۱۱۱	۴۲	علیکم والطوائف
۱۵۴	اختلاف ائمہ اور دلائل	۱۱۲	۴۳	حمیدہ بنت ابی عبیدہ اور
۱۵۵	مسئلہ خلافیہ بل کفی مسح العمامۃ ام لا	۱۱۵	۴۴	مسئلہ احکام المیاء اختلاف ائمہ
۱۵۸	بار ماجار فی المسح علی الخنثین ورواغن	۱۱۸	۴۵	غذیر عظیم کے سلسلے میں حدیث
	کاشبہ اور اسکے جوابات	۱۲۱	۴۶	بار فضل طہور المرأة، اختلاف ائمہ
۱۶۱	ما الغیرہ وغیر وہ تبوک	۱۲۳	۴۷	بار ما لا یجب فیہ الوضوء انی المرأة
۱۶۲	مسح توقيت المسح علی الخنثین اختلاف ائمہ	۱۲۵	۴۸	اطیل ذلی و اشقی فی المكان القدر
۱۶۶	ازالہ شبہ	۱۲۷	۴۹	فی ناقص وضو ہے یا نہیں مسئلہ خلافیہ
۱۶۸	صورت مسئلہ	۱۲۸	۵۰	اور ائمہ کے دلائل و جوابات
۱۶۹	حکم الترتیب فی الوضوء	۱۲۹	۵۱	بار ترک الوضوء مراست النار
۱۷۰	دوسرا مسئلہ طہارت کاملہ اختلاف ائمہ	۱۳۰	۵۲	بار جامع الوضوء
۱۷۱	بار العسل فی المسح علی الخنثین	۱۳۱	۵۳	مسئلہ سماع موتی اور اختلاف جمہور
	مسئلہ موضع مسح الخنثین، اختلاف ائمہ	۱۳۲	۵۴	تطبیق و تحقیق
۱۷۲	اور ان کے دلائل	۱۳۳	۵۵	تحقیق القاعد و مسئلہ تنویب
۱۷۵	بار ماجار فی الرغاف والقیح و اختلاف ائمہ	۱۳۴	۵۶	طرفی النهار کی تحقیق اور آیت کا
	ائمہ اور نسخ دلائل	۱۳۵	۵۷	شان نزول
۱۷۷	بار العسل فی الرغاف	۱۳۶	۵۸	مسئلہ الاذان من الراس اختلاف ائمہ
۱۷۸	بار فین قلبہ الدم من جرح اور عان	۱۳۷	۵۹	تحقیق نبح اللار من اصابعہ
۱۷۹	مرکب الکبیرۃ لایکفر	۱۳۸	۶۰	تحقیق الطہارۃ من الغائط بالار
۱۸۱	بار الوضوء من الذی	۱۳۹	۶۱	مسئلہ سور الکلب و اختلاف ائمہ
		۱۴۰		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۲۲۳	صورتہ مسئلہ فی الاغتلام	۹۴	۱۸۲	توضیح مذی اور سوال علی رم
۲۲۵	باد غسل المرأة اذا رأت فی المنام	۹۵	۱۸۳	فلینضح فرجہ بالماء کی توضیح
۲۲۷	ازلہ رشبہ	۹۶	۱۸۵	باب الخصة فی ترک الوضوء من الذی
۲۲۸	باب جامع غسل الجنابة	۹۷	۱۸۶	باب الوضوء من مس الفرج، مس ذکر
۲۲۹	عورت کے بچے ہوئے پانی کا استعمال	۹۸		میل کرکرام کا اختلاف اور انکے دلائل
	درست ہے یا نہیں؟		۱۹۳	باب الوضوء من قبلہ الرجل امرأۃ
۲۳۲	دفع تعارض، تطبیق بین الروایتین	۹۹	۱۹۴	مس امرأۃ، مسئلہ اختلاف فی انکرکرام
۲۳۳	باب التیمم، مشروعیت تیمم،	۱۰۰	۱۹۶	باب العمل فی غسل الجنابة
۲۳۷	صورتہ مسئلہ اور تیمم	۱۰۱	۱۹۷	مطلب حدیث
۲۴۰	المسئلۃ فی التیمم بعد المانی ثمار الصلوۃ	۱۰۲	۱۹۹	فرق کی مقدار کیا ہے؟
۲۴۲	باب العمل فی التیمم،	۱۰۳	۱۹۹	مدد اور صلۃ کے مقدار میں اختلاف
۲۴۳	اختلاف فی صغیر طیب و ضربۃ البدن	۱۰۳	۲۰۱	مسئلہ مضمضہ و استنشاق اور اختلاف تيمم
	فی التیمم،		۲۰۲	باب واجب الغسل اذا التقى الثمانان
۲۴۷	کیفیت تيمم، عدد ضربات تيمم	۱۰۵	۲۱۰	باب وضوء الجنب اذا اراد ان ینام
۲۴۸	اختلاف ائمہ مقدار مسح یدین	۱۰۶	۲۱۰	او یطعم قبل ان یغتسل
۲۴۹	باب تيمم الجنب،	۱۰۷		بدا عاۃ الجنب الصلوۃ وغسلہ
۲۵۱	ما یکل للرجل امرأۃ وہی حائض	۱۰۸	۲۱۴	اذا صلی ولم یذکر الخ
۲۵۲	مطلب حدیث اور حائضہ کے آساک	۱۰۹	۲۱۵	وغسل مارانی فی ثوبہ یعنی اغتلام
۲۵۶	باب طہر الی الحسن الوان حیض میں اختلاف	۱۱۰	۲۱۵	و اختلاف انکرکرام، منی پاک ہے یا پاک
۲۵۸	باب جامع الحیفۃ،	۱۱۱	۲۱۷	ثم یصل بعد ارتفاع النفسی و اختلاف تيمم

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۲۴۳	بکثرت النفاس، اکثریت نفاس اطفال،	۱۲۱	۲۵۹	مطلب و ذالک الامر عندنا	۱۱۲
۲۴۳	اقل النفاس	۱۲۲	۲۶۱	باب ماجاء فی الاستحاضة	۱۱۳
۲۴۳	باب ماجاء فی بول البصیة	۱۲۳		حد الاستحاضة و طعامه و لغامه	
۲۴۵	حكم بول البصی و اختلاف الائمة	۱۲۳	۲۶۲	مسئلة الفسل و الوضوء للاستحاضة	۱۱۳
۲۴۹	باب ماجاء فی بول القائم او غیره	۱۲۵	۲۶۵	تیمیر مسئلة فاغسل عنك الدم و صلی	۱۱۵
۲۸۱	تطهير الارض، دخل اعرابی،	۱۲۶	۲۶۶	توضیح زینب بنت جحش،	۱۱۶
۲۸۳	حكم الاستحمام بالماء و اختلاف الائمة	۱۲۷	۲۶۷	مصدق ان امرأة	۱۱۷
۲۸۴	باب ماجاء فی السواک	۱۲۸	۲۶۹	توضیح تقسل من طهرانی طهر	۱۱۸
۲۸۴	سواک کی شرعی حیثیت	۱۲۹	۲۷۱	مدت حیض و نفاس و اختلافی مسئلة	۱۱۹
۲۸۷	هل السواک سنة صلوة ام لا،	۱۳۰	۲۷۲	اکثر مدت حیض اقل مدت طهر اختلاف الائمة	۱۲۰



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وقوت الصلوة

الحديث الأول :-

حدثنا يحيى بن يحيى انما مالك بن النيس عن ابن شهاب
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل مكة
 وعروة بن النضير فاخبره أن المغيرة بن شعبه أخر الصلوة
 يوماً وهو بالكوفة فدخل عليه ابو المسعود الانصاري
 فقال ما هذا يا مغيرة اليس قد علمت ان جبرئيل نزل
 فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم صلى
 فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم صلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم صلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم، ثم صلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم، ثم قال بهذا الحديث فقال عمر بن
 عبد العزيز اعلم ما حدثت به يا عروة او ان جبرئيل
 هو الذي أقام لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت

الصَّلَاةِ — قَالَ عُرْوَةُ كَذَا لَيْتَ كَانَتْ بَشِيرُ بْنُ أَبِي
 مسعود بن الانصاری یحدث عن ابيه — قال عروة
 وَلَقَدْ حَدَّثَنِي عَالِشَةُ نَزَّوَجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَانُ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ فِي حُجْبَةٍ تَهْتَابُ أَنْ تَطْهَرَ،

ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

ترجمہ

حضرت ابن شہاب رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیز
 سے ایک دن نماز مؤخر ہو گئی چنانچہ عروہ بن زبیر ان کے پاس
 تشریف لائے، اور خبر دیا ان کو کہ سفیرہ بن شعبہ سے ایک دن نماز مؤخر ہو گئی حال نیکہ
 وہ کوفہ کے گورنر تھے، تو ابوسعود انصاری ان کے پاس تشریف لائے اور عرض کیا کہ
 یہ تاخیر کیسی ہے اے سفیرہ؟ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور نماز
 ادا کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی نماز ادا کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 نماز ادا کی، پھر نماز ادا کی تو رسول اللہ نے نماز پڑھی، پھر جبریل نے نماز ادا کی تو رسول اللہ
 نے نماز ادا کی، تم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی، پھر فرمایا اس کا میں حکم دیا گیا ہے
 چنانچہ عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے کہا، کیا بیان کر رہے ہو اس کو خوب جان لو اے
 عروہ! کیا وہ جبریل ہیں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نماز قائم کی ہے۔
 عروہ نے کہا، (تجربہ کی بات نہیں) ایسے ہی بشیر بن ابی مسعود انصاری بھی اپنے والد محترم
 سے نقل کرتے ہیں، عروہ نے کہا کہ مجھ سے بیان کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز پڑھتے تھے حال
 ایسکہ سورج ان کے گھر میں ہوتا تھا دیوار پر چڑھنے سے پہلے،

: تَوْضِيحَاتُ، اِشْكَالَاتُ وَجَوَابَاتُ :

وقوت :- وقت کی جمع ہے، یحییٰ بن یحییٰ کی کتاب میں اوقات الصلوٰۃ ہے، نیز موطا امام مالک کے جو دوسرے مصری نسخے ہیں، اوقات الصلوٰۃ جمع قلت ہے لیکن یہاں باب میں وقوت جمع کثرت ہے، کیونکہ اوقات نماز کے ایجابات کئی بار لوٹ آتے ہیں بعض لوگوں نے کہا کہ روزانہ یہ نمازیں بار بار آتی ہیں اسوجہ کرجع کثرت لائے ہیں، بعض لوگوں نے کہا کہ ہر روز تین وقت ہے (۱) فرض، (۲) مستحب، (۳) مکروہ، ان تینوں کو پانچ میں ضرب دے کر شمار کرنے کے بعد پندرہ اوقات ہوتے ہیں لہذا وقوت کہا، بعض لوگوں نے کہا کہ جمع کثرت اور جمع قلت دونوں ایک ہی ہیں، کیونکہ اہل عرب جمع کثرت کی جگہ جمع قلت استعمال کرتے ہیں۔

حدیثنا یحییٰ بن یحییٰ :- حدیثنا کا فاعل عبید اللہ اندلسی ہیں جو یحییٰ بن یحییٰ کثیر کے صاحبزادے ہیں،

ابن شہاب :- کبھی تو ان کو امام زہری اور کبھی ابن شہاب سے یاد کیا جاتا ہے، پورا نام :- امام محمد بن مسلم بن شہاب زہری ہے، یہ اپنے جدا مجد کی طرف منسوب کر کے زہری کہلاتے ہیں، ان کے علم و جلال کا سلف میں اتفاق ہے، تقریباً دس صحابہ سے انکی ملاقات ہوئی ہے، یہ ۱۵۴ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۲۴ھ میں وفات پائے،

عمر بن عبد العزیز :- ان کا پورا نام عمر بن عبد العزیز بن مروان بن حکم بن عاص بن ابتر ہے، سلیمان بن عبد الملک کے انتقال کے بعد ۹۹ھ میں مسند خلافت پر فائز ہوئے اور ۱۴۴ھ میں اس دار فانی سے دار بقار کو کوچ کر گئے،

آخر الصلوٰۃ :- روایت میں وقت مطلقاً ذکر کرنے سے چند شبہات پیدا ہوتے ہیں

(۱) آیا وقت مستحب سے مؤخر کیا یا ابتدائے وقت سے،

دوسرا شبہ۔ کس نماز میں یہ واقعہ پیش آیا، تو دوسری روایت میں صراحت کیساتھ ذکر ہے کہ وقت مستحب سے مؤخر کیا اور یہ معاملہ نماز عصر میں پیش آیا، جیسا کہ حافظ ابن عبد البر ۷ نے صراحت کی نماز میں تاخیر ہوگی مصالحت المسلمین کی بنیاد پر کیوں کہ مسلمانوں کے حالات و واقعات پر غور کرنا اور اس میں حکم نافذ کرنا خلیفہ ہی کا کام ہے،

فَدَخَلَ عَلَيْهِمَا عَرَبُ بْنُ النَّزْبِئِ: - یہ مدینہ کے فقہار سبعہ میں سے ہیں حضرت عائشہ کے بھانجے اور حضرت اسماء بنت ابی بکر کے لخت جگر ہیں اشکی پرورش حضرت عائشہ صدیقہ رضی عنہا کی اور حضرت عائشہ سے ہی انہوں نے علم حاصل کیا،

مغیرہ بن شعبہ: - کبار صحابہ میں سے ہیں، صلح حدیبیہ کے بعد مسلمان ہوئے،

اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے دور خلافت میں کوفہ کے گورنر رہے،

مَا هَذَا يَا مَغِيرَةَ: - اے مغیرہ یہ کیسی تاخیر ہے، ابو مسعود انصاری نے مغیرہ پر

تتقید کرتے ہوئے کہا کہ تم صحابی رسول ہو اور نماز مؤخر کرتے ہو ایسا ہی معاملہ عمر بن کے ساتھ ہوا،

أَلَيْسَ فَمَا عَلِمْتَ: - بعض روایات میں أَلَيْسَ فَمَا عَلِمْتَ ہے، دونوں طرح

سستل ہے، معنی، آپ اس سے بخوبی واقف ہیں اس کے باوجود اس پر عمل نہیں کرنے

وصلیٰ فصلیٰ رسول اللہ: - چنانچہ جبرئیل نے نماز ادا کی تو حضور نے بھی نماز ادا کی،

فَأَمَّا تَعْقِيبُ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ، معنی ہو گا کہ پہلے جبرئیل نے چار رکعت ادا کی اور اسکے بعد حضور

نے چار رکعت پڑھی، لیکن دوسری روایت میں ہے "أَمَّنِي جِبْرِئِيلُ" جبرئیل نے میری

امامت کرائی، معنی یہ ہو گا کہ جبرئیل نے نماز پڑھائی پہلے وہ گھڑے ہوتے تو میں گھڑا ہوتا

وہ رکوع کرتے تو میں رکوع کرتا، لہذا تاکیدی اجزاء صلوة کی بنا پر ہوئی، تاکیدی

نفس صلوة کی بنا پر نہیں لہذا کوئی تعارض نہیں،

تمّصلتی فصلتی :- یہاں دو مشہور اشکال ہے،

اشکال اول :- حضور افضل ہیں اور جبرئیل مفضول تو یہاں مفضول نے افضل کی امت

کیسے کی؟

جواب :- اُمّنی کے معنی امامت کرنے کے نہیں جس سے اشکال لازم آئے،

بلکہ معنی یہ ہے کہ امام بنایا نبی کو جبرئیل نے اور جبرئیل مقتدی ہو کر لقمہ دیتے ہوئے حضور کو نماز کی تعلیم دی، کیوں کہ نماز کا نفس طریقہ حضور کو پہلے ہی سے معلوم تھا، اس لئے کہ صلوٰۃ

الفجر والعصر حضور پہلے ہی ادا کرتے تھے، لہذا حدیث میں اصطلاحی امامت مراد نہیں،

جواب :- یا اصطلاحی امامت مراد ہے کہ جبرئیل نے امامت کی، کیونکہ حضور

اگرچہ کلی طور پر افضل تھے، لیکن جزئی اعتبار سے اس وقت جبرئیل اعلم تھے اس لئے جبرئیل

امام بنے۔

جواب :- یا مفضول اگر افضل کا امام بنے بھی تو اس میں شرح کے لحاظ سے کوئی

اشکال لازم نہیں آتا کیونکہ یہ جائز امر ہے، اس لئے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کے

بیچے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اقتدار کیا تھا،

اشکال دوم :- نماز کے مکلف تو انسان ہیں فرشتے اور جنات وغیرہ نہیں

لہذا نماز کی فرضیت مکلف پر ہوئی، اور فرشتے غیر مکلف لہذا ان پر فرض نہیں، لیکن

ردایت سے صاف ظاہر ہے کہ امامت جبرئیل نے کی لہذا اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ منتقل

کے بیچے مفترض نے نماز پڑھی لیکن سوال پیدا ہوتا ہے کہ اقتداء المفترض خلف المتقل

درست ہے یا نہیں، تو اس سلسلے میں ائمہ کرام کا اختلاف ہے، حضرت امام شافعیؒ

فرماتے ہیں کہ اقتداء المفترض خلف المتقل جائز ہے، امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ

جائز نہیں،

ذیل شواہع :- ترجمہ لباب کی حدیث اُمّنی جبرئیل ہے،

دلیل حنفیہ :- اَلْإِمَامُ ضَامِنٌ ،

دلیل ثانی حنفیہ :- مفرض اعلیٰ ہے اور منتقل ادنیٰ لہذا اعلیٰ ادنیٰ میں داخل ہونگے نہیں
جواب دلیل شوافع :- حیریل کو بجانب اللہ اس نماز کی تبلیغ کے لئے مکلف
بنا یا گیا تھا، لہذا وہ نماز حیریل پر بھی فرض ہوگئی تھی، جیسا کہ دوسری روایت میں ہے کہ خود حیریل
نے کہا، ابرغذا «أمرت»، لہذا اب صلوة المفرض خلف المفرض ہوئی دو فلا اشکال
:- حضرت شوافع کا اس حدیث سے استدلال درست نہیں کیوں کہ یہ واقعہ
عالم مشاہدہ کا نہیں بلکہ عالم مثال کا ہے، جہاں سے حضورؐ کی امامت کرار ہے تھے اور عالم مثال
میں خود حضورؐ اپنے صحابہ کرام کی امامت فرما رہے تھے، کیونکہ کسی صحابی نے حیریل کو امامت
کرتے نہیں دیکھا، (تسلیم لاشکات)

دوسری بات :- امامت حیریل کی بیشتر روایات اس پر متفق ہیں کہ حضرت
کی امامت کی ابتداء ظہر سے ہوئی تھی، البند سنن دارقطنی، باب امامۃ حیریل ص ۲۵۹
میں ایک روایت حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتداء فجر
سے ہوئی تھی، لیکن یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ اس روایت کا مدار محبوب بن الجهم راوی پر
ہے جو کہ ضعیف ہیں، لہذا یہ صحیح ہے کہ ابتداء ظہر سے ہوئی تھی،

تیسری بات :- روایت میں ہے کہ ظہر کی نماز اذلا پڑھائی پھر عصر کی پھر مغرب کی،
پھر عشاء کی پھر حیریل نے کہا کہ میں اسی طرح حکم دیا گیا ہوں، اس روایت کو ذکر کر کے
عروہ رتہ اشرف علیہ عمر بن عبدالعزیز نے رد و تنقید کرتے ہیں، لیکن سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس
روایت میں تو وقت کا ذکر نہیں تو اس روایت سے اعتراض کیسے درست ہوگا۔

جواب :- دوسری روایت میں اسکی تفصیل آئی ہے کہ حضرت حیریل دو دن آئے،
اور وقت پر نماز پڑھائی، اور اقل و آخر کو بتلانے کے بعد اخیر میں کہا کہ اس کے درمیان
کا وقت وقت مستحب و مختار ہے، اگر اس تفصیل کا لحاظ کیا جائے گا تو انکا اعتراض درست ہے

فقال عمر بن عبد العزيز اقلع ما تحدثت بها :- حضرت عمر بن عبد العزيز نے کہا کہ خوب سمجھ لو کیا بیان کر رہے ہو؟ اعلیٰ صیغہ امر ماضی سے العلم وقیل من الاعلام و یجوز ان یکون صیغۃ المتکلم الا ان الاول هو الصیغہ یہاں ما تقول کہہ کر عمر بن عبد العزيز نے بیان اوقات پر انکار نہیں کیا کیونکہ ہر ایک کو معلوم تھا، فکیف یحقی علی مثل عمر بن عبد العزيز الذی هو الاول المجددین للسنۃ، بلکہ عروہ نے جو کہا کہ جب غسل حضور کے امام تھے اس پر انکار وارد کیا گیا،

دوسرا شبہ :- عروہ نے جو نزول جبرئیل کی خبر بلا اسناد بیان کی اس پر استنبلا ظاہر کرتے ہوئے "ما تقول" فرمایا تو گو یا کہ عروہ کی جلالت شان کے باوجود مزید احتیاط فی الروایت کے لئے تاکید کی گئی،

اوان جبرئیل :- اذ کا ہمزہ استفہام کیلئے ہے اور قاعدہ کلیہ ہے کہ داؤ پر جب ہمزہ استفہام آتا ہے تو وہ تقریب کے لئے ہوتا ہے، اور اذ کے بعد علامہ زنجیزی نے ایک فعل مفرد مانا ہے "ما تحدثت" اور جملہ "ما تحدثت ان" ہے،

قال عمر و کذا لیس :- جب عروہ کو شک ہو کہ یہ ہماری بات میں شک کر رہے ہیں تو اپنی باتوں کو مٹا کر کرنے کے لئے مسند کو ذکر کرنا شروع کیا، عروہ نے کہا کہ اس طرح بشیر بن ابی مسعود نے روایت کی ہے، اپنے والد سے، نیز عروہ نے کہا کہ مجھ سے تو حضور اکرم کی زوجہ محترمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصر کی نماز ادا فرماتے تھے اس حال میں کہ سورج ان کے حجرہ میں ہوتا تھا، روشنی کے جدار پر چڑھنے سے پہلے،

تعارف عائشہ رضی :- حضرت عائشہ کی ولادت نبوت کے چھ یا سات سال کے بعد ہوئی، چھ سال کی عمر میں حضور سے نکاح ہوا۔ ۹ سال کی عمر میں رخصتی ہوئی، اور نو (۹) سال حضور کے ساتھ رشتہ ازدواج نبھاتی رہیں، اور ۱۸ سال کی عمر میں حضور

کاسایہ ان سے اللہ گیا،

مسئلہ خلافیہ عصر کا وقت مستحب :-

كَانَ يُصَلِّي الْعَصْرَ :- یہاں سے ایک اختلافی مسئلہ ہے، وہ یہ ہے کہ عصر کی نماز میں تاخیر افضل ہے یا تعجیل تو اس سلسلے میں ائمہ کرام کی دو جماعت ہیں،

جماعت اولیٰ :- حضرت امام ابوحنیفہ کے نزدیک عصر میں مطلقاً تاخیر مستحب ہے لیکن اتنی تاخیر نہ ہو کہ سورج کا رنگ زرد ہو جائے،

جماعت دوم :- امام شافعی، امام مالک، امام احمد بن حنبل رحمہم کے نزدیک تعجیل مطلقاً افضل ہے،

دلائل حنات، اول، " حدیث ام سلمہ " و انتما اشد تعجیلاً للعصر

منہ" (رداہ احمد و الترمذی، مشکوٰۃ ص ۶۲ ج ۱)

دوم، " حدیث علی بن شیبان رضی " قَالَ قَدْ مَنَّا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَكَانَ يُوَخِّرُ الْعَصْرَ مَا دَامَتِ الشَّمْسُ بِيضَاءَ لَيْلِيَّةٍ " (رداہ ابوداؤد فی باب وقت العصر ص ۵۹ ج ۱)

دلائل جمہور :- " اول، " ترجمۃ الباب کی حدیث، " كَانَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ

فِي حَجْرٍ تَرَاهَا قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ، حَضْرَتُ عَائِشَةُ قَرِمَاتِي هِيَ كَمَا حَضَرُوا فِي يَوْمِ تَقَدَّمَ فِي عَصْرِ كِي نَمَازِ طَرِيحِي جَبَكُ وَصَوَّبَ مِيرَةَ حَجْرِي كِي فَرَشَ طَرِيحِي، اَوْرِدِي اَوْرَارِ طَرِيحِي نَهِي اَبِي طَرِيحِي هَوِي تَقِي،

" دليل دوم، " وعن انس رضي الله عنه قال يصل العصر والشمس مرتفعة

حيه فيذهب الناهب الى العوالي الى نياتهم والشمس مرتفعة وبعض العوالي من المدينة اربعة اميال، (متفق عليه)

" دليل ثالث، " وعن سافع بن خديج يقول لنا نصل العصر مع النبي

لقد ظهر المنور فنقسمه ثلثين ثم نطعمه فناكل لحمنا لضيحا قبل مغيب الشمس

(رواہ مسلم) تو اب دیکھئے بعد العصر اتنے کام کرتے تھے تو ضرور عصر میں تعجیل کرتے ہوں گے،

جواب لائل شوافع :- | حدیث اول کا جواب :- انہوں نے جو دلیل اول میں ”والشمس فی حجر تہا“ کی حدیث پیش کیا اس سے

استدلال تام نہیں ہوتا، اس لئے کہ لفظ ”حجرہ“ اصل میں بنا غیر مسقف کیلئے ہے، اور کبھی کبھی اسکا اطلاق بنا مسقف پر بھی ہو جاتا ہے، یہاں دونوں کا احتمال ہے، حافظ ابن حجر رحمہ فرماتے ہیں کہ یہاں دوسرے معنی یعنی بنا مسقف ہی مراد ہے اور اس سے مراد حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہے، ظاہر ہے کہ اس صورت میں دھوپ کے اندر آنے کا راستہ صرف دروازہ ہی ہو سکتا ہے اور حضرت عائشہ کے کمرہ کا دروازہ مغرب میں تھا لیکن چونکہ چھت نیچی تھی اور دروازہ چھوٹا تھا اس لئے اس میں دھوپ اس وقت اندر آتی ہے جبکہ سورج مغرب کی طرف نیچے آچکا ہو، لہذا یہ حدیث حنفیہ کے مسلک کے مطابق تاخیر عصر کی دلیل ہوئی نہ کہ تعجیل کی،

اور اگر اس سے بنا غیر مسقف مراد لی جائے تو اس صورت میں دھوپ کے حجرہ میں آنے کا راستہ چھت کی طرف سے ہوگا، لیکن چونکہ دیواریں چھوٹی تھیں اس لئے سورج بہت دیر تک حجرہ کے اوپر رہتا تھا اور دھوپ کا سایہ دیوار پر چڑھنا بالکل آخر وقت میں ہوتا تھا اس لئے اس سے تعجیل پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔

جواب حدیث ثانی | بعن عوالی دو میل پر بھی تھے، نیز تیز رفتار آدمی اصفرار سے قبل عصر پڑھ کر چار میل سفر کر سکتا ہے،

جواب حدیث ثالث | علامہ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ماہر قصاب اور طباح اصفرار سے پہلے عصر پڑھ کر ایسا کر سکتے ہیں

باخصوص گرمی کے موسم میں تو ایسا کرنا بہت ممکن ہے، کیونکہ وقت وسیع ہوتا ہے،

الحديث الثاني — مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار
 أن قال، جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم،
 فسأله عن وقت صلوة الصبح فسكت عنه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حتى إذا كان من الغد صلى الصبح حين طلع الفجر
 ثم صلى الصبح من الغد بعد أن أسفر ثم قال: ابن السائل
 عن وقت صلوة، قال، ها أنا ذابار رسول الله، قال، ما
 بين هذين وقتاً،

ترجمہ حضرت عطاء بن یسار سے مروی ہے کہ ایک آدمی نبی اکرم ص
 کی خدمت میں آیا، اور صلوٰۃ فجر کے وقت کے متعلق سوال کیا،
 تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو اب دینے سے خاموش رہے یہاں تک کہ کل آئندہ کا وقت
 آگیا تو آپ نے صبح کی نماز اس وقت پڑھی جیسے ہی صبح صادق ہوئی، پھر دوسرے دن
 فجر کی نماز اس وقت پڑھی جبکہ صبح روشن ہو چکی تھی، پھر آپ نے فرمایا، نماز فجر کو وقت
 کو معلوم کرنے والا کہاں گیا، تو اس نے کہا کہ ہاں، میں یہیں ہوں یا رسول اللہ ص
 آپ نے فرمایا، ان دونوں وقت کے درمیان وقت صلوٰۃ الفجر ہے،

زيد بن اسلم رح = یہ ابن عمر کے مولے ہیں یہ بہت
 بڑے عالم و زاہد اور علم حدیث و تفسیر کے امام تھے،

توضیحات

مسجد نبوی میں انھوں نے درس دی ہے، بہت ہی ثقہ آدمی ہیں،
 عطاء بن یسار :- یہ حضرت میمونہ کے مولیٰ ہیں، یہ چار بھائی تھے ایک کا نام سلمان
 بن یسار، یہ فقہ میں بڑھے ہوئے ہیں اور عطاء علم حدیث کے ماہر ہیں،
 أنما قال :- طبرانی اور دارمی کے اندر بہت سارے صحابی سے مرسل یہ روایت

آئی ہے، ام سلمہ سے زید بن اسلم سے بھی ہے، لیکن دوسری کتابوں میں حضرت انسؓ
 و اساتذہ وغیرہا سے مرفوعاً نقل کی گئی ہے،

وَقْتُ صَلَاةِ الصُّبْحِ :— یہ مطلق وقت ہے، نہ تو اول وقت کا ذکر ہے، اور نہ
 مستحب وقت کا، اور نہ آخر وقت کا، لہذا یہ اطلاق مطلق کی جانب لوٹ کر اول وقت
 مراد ہوگا۔

فسکت عندا :— چنانچہ آپ اس سوال کو سنکر خاموش رہے فی الفور جواب نہیں
 دیا۔ لیکن دوسری روایت میں صراحت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ دو دن سیرے ساتھ رہو تو اس
 کہا ٹھیک ہے، پھر آپ نے دونوں دن نماز پڑھ کر عملی طور پر بتلادیا اور فرمایا کہ ان دونوں
 کے درمیان تمہارے لئے وقت ہے، یہاں قولی طور پر نہیں بتلایا ایسا کیوں؟

الجواب :— غل اذوق ہوتا ہے قول پر، الجواب :— اگر اس وقت تلبانی
 بتلادیتے تو انہی لوگوں کو معلوم ہوتا جو وہاں موجود تھے، اور جب عملی طور پر بتلادیا تو اس
 وقت تمام حاضر رہیں گے، لہذا تمام لوگوں کو معلوم ہو جائیگا،

حين :— حين کا لفظ جب آتا ہے تو اس سے فی الفور کا معنی مراد لیا جاتا ہے،
 ہا انا ذی السؤل اللہ :— ہا حرف تنبیہ ہے، انا واحد متکلم، ذآ اسم اشارہ، یا حرف
 نداء، یہ تنبیہ کے لئے ہے، معنی، یا رسول اللہ میں یہیں حاضر ہوں،

ثم قال ابن السائل :— سوال :— آپ نے سائل کو خاص طور پر کیوں پکارا؟
 جواب :— سائل ہی دل میں وقت صلوٰۃ الفجر کو معلوم کرنے کا اشتیاق لے کر آیا تھا، اس
 وجہ سے اس کو خاص طور پر پکارا،

المحدث الثالث — مالك عن يحيى بن سعيد عن
 عمر بن عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه

اس اندھیرے پر بھی ہوتا ہے جو طلوع فجر کے بعد کچھ دیر تک چھا رہتا ہے، یہاں وہی تاریکی مراد ہے

مستحب وقت صلوات فجر اور اختلاف ائمہ

نماز فجر میں تعجیل افضل ہے یا تاخیر، تو اس باب میں ائمہ کرام کی دو جماعتیں ہیں جماعت اولیٰ: حضرت امام اعظم اور صاحبین رحمہم اللہ کا کہنا ہے کہ نماز میں تاخیر کر کے اسفار میں پڑھنا افضل ہے۔

جماعت دوم: حضرت امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ نماز تعجیل کر کے غسل میں پڑھنا افضل ہے، امام طحاوی کے نزدیک شروع غسل میں کرے اور قرأت طویل کر کے ختم اسفار میں کرے، امام احمد بن حنبل کی بھی دوسری رائے یہی ہے،

دلائل احناف اول: "حدیث رافع بن خدیج مرفوعاً أسفر و ابالفجر فانه أعظم للأجر" (رواه الترمذی ابوداؤد والدارمی،

مشکوٰۃ ص ۴۱ ج ۱)

دلیل دوم: "حدیث ابی الدرداء مرفوعاً در أسفر و اتغفوا (مسند السحاق

والطحاوی) دلیل سوم: "عن ابراہیم النخعی قال ما اجتمع اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی شئی ما اجتمعوا علی التویر" (ابن ابی شیبہ والطحاوی)

دلیل اول: ترجمہ الباب کی حدیث عائشہ کان رسول

دلائل مبہور

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصل الصبح فتصرف النساء

متلفعات یمس و یمین ما یعرفن من الغسل دستن علیہ مشکوٰۃ ص ۴۱ ج ۱

دلیل دوم: "حدیث ابی سعید انصاری قال تمکانت صلواتہ بعد ذالک

التغلیس حتی مات ولم یعد الخی ان یسفر" (رواه ابوداؤد ص ۴۵ ج ۱)

جواب دلائل مبہور: جواب حدیث اول کا: یہ حدیث منسوخ ہے،

حضور کے زمانہ میں عورتوں کو بھی شرکت نماز کی ضرورت تھی، تاکہ نماز کے بارے میں تے تے نئے نئے نازل ہونے والے احکام کو وہ بھی معلوم کر سکیں، تو عورتوں کی رعایت کی وجہ سے غلٹ میں نماز پڑھتے تھے، پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا، اور قرینۃ نسخ احادیث مذکورہ دینزل اجماع صحابہ ہے۔

جواب ۱۔ وہ تغلیس کسی وقت خروج الی السفر کے عذر سے کی ہوگی حدیث سے تو دوام ثابت نہیں ہوتا۔ کما قال البذل۔

جواب ۲۔ یا چونکہ حضرت عائشہ ہجرہ میں تھی اور مسجد کی جہت بھی نیچی تھی اس لئے مسجد کے اندر تاریکی تھی اگرچہ باہر اسفار ہو۔ اب ما یعرفن من الغلٹ محمول علی غلٹ داخل المسجد۔

جواب ۳۔ حضرت عائشہ والی حدیث فعلی ہے، اسفر و ابابویر قارۃ العظمیٰ للاخیر قوی ہے۔ اور قوی حدیث اور فعلی حدیث میں تعارض ہو تو قوی کو ترجیح دی جاتی ہے۔

نہیشر :- نماز تہجد اور اجتماع صحابہ کی وجہ سے ایسا کیسا کرتے تھے = نہیشر :- تغلیس کے لئے تاریخ اجتماع صحابہ

جواب حدیث ثانی کا

ہے = نہیشر :- صاحب التعلیق الصبیح کہتے ہیں کہ اس میں اسفار شدیدہ کی نفی مراد ہے۔

نہیشر :- ابو داؤد کہتے ہیں کہ یہ حدیث معلول ہے اس کی سند میں اسامہ بن زید راوی منکرم فیہ ہیں، وقال ابو داؤد۔ ان اسامۃ بن زید تقصدت نفسیر الاوقات =

الحدیث السلیح :- مالک عن زید بن اسلم عن عطاء بن
یسابم عن بسر بن سعید عن الاعراب کلّمم یحدثہ عن
ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال : من ادرك
رکعة من الصبیح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبیح
ومن ادرك رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد
ادرك العصر =

ترجمہ

حضرت امام مالکؒ روایت کرتے ہیں حضرت زید بن اسلم سے، وہ روایت کرتے ہیں عطارد بن یسار اور بسربن سعید اور اعرج سے، وہ نام کے

تمام حضرت ابوہریرہ سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے فجر کی ایک رکعت پڑھی تو اس سے قبل پایا تحقیق کہ اس نے صلوٰۃ فجر کو پایا۔ اور جس نے عصر کی نماز سونچ غروب ہونے سے قبل پایا تو اس نے عصر کی نماز کو پایا۔

توضیحات

الاعرج :- چونکہ یہ لنگڑے تھے۔ اسی وجہ سے اعرج کے نام سے مشہور ہو گئے۔ ابو حازم کنیت ہے، اعرج لقب ہے، عبد الرحمن نام ہے۔

بسر بن سعید :- تابعی اور ثقہ راوی ہیں۔

حالات ابوہریرہ

آپ نبوت سے گیارہ سال قبل پیدا ہوئے۔ ۶۱۰ء میں فتح خیبر کے سال میں اسلام لائے۔ ۶۱۰ء میں ۸ سال

کی عمر پاکردار فانی سے دار بقا کو کوچ کر گئے، آپ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صرف چار سال صحبت اٹھائی۔ لیکن اس کے باوجود صحابہ کرام میں کثیر الروایت ہیں۔ چنانچہ آپ کی کل ہدیٰ پانچ ہزار تین سو چونتیس (۵۳۶۴) ہیں۔ اور دوسرے قول کے مطابق سات ہزار پانچ سو چونتیس (۵۳۶۴) ہیں۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ ابوہریرہ سے آٹھ سو سے زائد صحابہ اور تابعین روایت حدیث کرتے ہیں، قبیلے کے لحاظ سے دو سنی ہیں۔ آپ کے نام میں ۳۵ اقوال ہیں۔

علامہ نووی فرماتے ہیں کہ اصح قول یہ ہے کہ آپ کا اسلامی نام عبد الرحمن بن صخر ہے۔ لیکن پھر آپ کی کنیت آپ کے نام پر غالب آگئی اور عائلی نام عبد شمس یا عبد عمرو تھا۔ کنیت کی وجہ کے بارے میں علامہ ابن عبد البر نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہ نے خود فرمایا، کنیت اصل یوماہرۃ تھی کئی فسانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ماہدۃ فقلت ہرۃ فقال یا اباہریرہ بعض علماء نے کہا کہ آپ بچپن میں بی بی سے کھیلا کرتے تھے۔ اور بعض نے کہا کہ آپ بی بی کی تربیت اور دیکھ بھال کرتے تھے۔ (مرقات ص ۶۹)

مسئلہ خلافتِ ائمہ کرام | دوران نماز فجر اور نماز عصر سورج طلوع و غروب ہو جائے تو ان نمازوں کی تکمیل اسی صورت میں ہائز

ہے یا نہیں۔ تو اس کے اندر ائمہ کرام کے چار مذاہب ہیں۔

مذہبِ اوّل :- امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور جمہور علماء کے نزدیک فجر و عصر دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔ یعنی اگر نماز شروع کر چکا ہو اور درمیان میں آفتاب طلوع یا غروب ہو جائے تو نماز پوری کرے۔ مذہبِ دوم :- امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہم اللہ کے نزدیک عصر وقتی پڑھ رہا ہو اور سورج غروب ہو رہا ہو تو نماز کی تکمیل کرے، اور اگر نماز فجر پڑھ رہا ہو اور طلوع شمس ہو جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ بعد میں اس نماز کی قضاء کرے، اور یہ نماز نقل ہو جائے گی۔ مذہبِ سوم :- امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نماز فجر میں اسکا کرے۔ حتیٰ کہ وقت مکروہ گذر جائے۔ تب اتمام نماز کرے۔ مذہبِ چہارم :- امام طحاوی رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک فجر و عصر دونوں نمازیں آفتاب کے طلوع و غروب سے فاسد ہو جائیں گی۔

دلائل احناف

اول دلیل :- حدیث باب کے راوی ابو ہریرہؓ کا فتویٰ احناف کے مطابق ہے۔ چنانچہ کثیر انعمال میں بحوالہ مسند عبد الرزاق

اسکی تصریح آئی ہے۔ قال ان خشیت من الصبح فواتا فبادسا بالركعة الاولى الشمس فان سبقت بها الشمس فلا تعجل بالانحراف (کنز العمال ص ۲۳۸ ج ۲)
وقال عمر ما كدت ان صلي العصر حتى كادت الشمس تغرب فانه يدال علي ان
هن اذى الصلوة قبل المغرب (فتح الملهم ص ۱۸۴ ج ۲)

دلیل سوم :- حدیث ابن عمرؓ میں فرموا لا یجوز فی احدکم فیصلے عند طلوع الشمس ولا عند غروبها (متفق علیہ مشکوٰۃ ص ۹۳ ج ۱)

دلیل سوم :- ابو سعید خدریؓ کی حدیث مرفوعہ۔ لا صلوة بعد الصبح حتى ترفع الشمس ولا صلوة بعد العصر حتى تغيب الشمس۔ (متفق علیہ مشکوٰۃ ص ۹۳ ج ۱)

دلائل خجہور | دلیل اول :- ترجمہ الباب کی حدیث عن ابیہریرہ کا ہے
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من ادرك ركعة

من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك ركعة من
العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر

جواب (۱) حدیث ہذا :- جن احادیث میں "من ادرك ركعة من الصبح فقد احق" ہے اس میں فقد
ادرك کا معمول محذوف ہے "اى من ادرك ركعة من الصلوة اى فى الوقت فقد ادرك الوقت"

جواب (۲) :- یا مسلم میں جو اس طرح ہے کہ "من ادرك ركعة من الصلوة مع الإمام فقد ادرك
اى فقد ادرك فضيلة الجماعة" جواب (۳) :- یا لفظ وجوب مقدر ہوگا، اى فقد ادرك وجوب
الصلوة، اب حدیث کا معنی ہوگا کہ جب نابالغ بالغ ہو جائے، یا حائض پاک ہو جائے، یا کافر مسلمان
ہوئے، یا مجنون عاقل ہو جائے ایسے وقت میں کہ طلوع وغروب سے قبل ایک رکعت پڑھ سکتا ہو
تو اس نے وجوب صلوٰۃ کو پایا، بعد میں اس پر قضا ضروری ہے

جواب (۴) :- علامہ صدر الشریعہ اور حافظ ابن ہمام رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ تعارض احادیث
کی وجہ سے اصول فقہ کے قاعدے کے مطابق ترجیح کے لئے قیاس کی طرف رجوع کرنا چاہئے،
اور قیاس کا مقنی ہے کہ عصر کی نماز صحیح ہو، اور فجر کی نماز صحیح نہ ہو، اسکی وجہ یہ ہے فجر کا سارا
وقت کامل ہے۔ اور وجوب صلوٰۃ کا سبب آخری جز وقت ہے تو فجر میں وجوب کامل ہے، لہذا
ادلے ناقص درست نہیں۔ بخلاف عصر کے کہ اس کا آخری وقت ناقص ہے۔ لہذا ادلے ناقص
بھی درست ہے =

دلیل دوم :- من ادرك سجدة من الصبح قبل ان تطلع الشمس
فليتم صلوته
(رواہ البخاری مشکوٰۃ ص ۶۱)

جواب حدیث ثانی
امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تبطل صلوٰۃ
الصبح بطلوع الشمس = حدیث بن مسعود

انہ علیہ السلام قال لا تحروا الصلواتکم عند طلوع الشمس وعند غروبها،
اس قسم کی احادیث کثیر سے ثابت ہے کہ عند طلوع الشمس نماز جائز نہیں۔ لہذا بوقت
طلوع نماز باطل ہو جائے گی۔

الحديث الخامس :- مالك عن نافع مولى عبد الله ابن عمر
ان عمرا بن الخطاب كتب الى عماله ان اهدم امركم عندى
الصلوة فمن حفظها فحافظ عليها حفظ دينه ومن ضيعها فهو
لما سواها اضيع ثم كتب ان صلوة الظهر اذا كان الفجر ذراعا
الى ان تكون ظل احدكم مثله، والعصر والشمس مرتفعة
مضاء نقيته قدرا ما يسير الراكب فساخين او ثلثة قبل فروب
الشمس، والمغرب اذا غربت الشمس، والعشاء اذا غاب الشفق
الى ثلث الليل فمن نام فلا نامت عينه فمن نام فلا نامت
عينه، فمن نام فلا نامت عينه، والصبح والنجوم باد مشيتكم

ترجمہ حضرت امام مالک روایت کرتے ہیں حضرت نافع سے جو عبد اللہ بن عمر کے
آناد کردہ ہیں امیر المؤمنین عمر بن الخطاب کے بارے میں کہ انہوں نے اپنے حکام کے پاس یہ لکھ
کر بھیجا کہ تمہارے کاناموں میں مہتمم باشان کام دیکر نزدیک نماز کا پڑھنا ہے، لہذا ہم نے
اس کی حفاظت کی رہیں ارکان و شرائط کے ساتھ نماز پڑھی اور اس پر گہمانی کی رہیں نماز کو
شیطان و سلاوس سے محفوظ کر کے اس کو وقت کو ادا کرنے میں کوشاں رہے (لوگو! اس نے اپنے
دین کے بقیر اس کی نگہبانی و محافظت کی، اور جس نے اسے ضائع کر دیا تو وہ اس چیز کو جو اللہ کے
علاوہ بہت ضائع کرنے والا ہے۔ پھر یہ لکھا کہ ظہر کی نماز ایک گز سا بہ زوال ہونے سے لیکر

اس وقت تک پڑھو جب تم میں سے کسی آدمی کے مثل سایہ ہو جائے، اور عصر کی نماز ایسے وقت پڑھا کر کہ سورج اوجھلا اور بالکل سفید ہو، اور سورج ڈوبنے میں اتنا وقت رہے کہ کوئی سوار سورج ڈوبنے سے پہلے دو یا تین میل طے کر سکے، اور مغرب کی نماز سورج ڈوبنے کے بعد پڑھا کر دے، اور عشاء کی نماز شفق غائب ہونے کے وقت سے نہائی رات تک پڑھا کر دے، جو سو جائے تو اس کی آنکھ کو نیند نہ آئے، جو سو جائے تو اس کی آنکھ نہ سوتے، اور صبح میں نماز ایسے وقت پڑھو جب ستارے سفیدی اور تاریکی میں جھللا رہے ہوں، (تاریکی میں)

توضیحات

واقعة حدیث: نماز دین کا ستون اور بنیاد ہے، نیز نماز ہی وہ عبادت ہے جو برائیوں سے روکتی ہے، اور بھلائی و

سعادت کے راستہ پر لگاتی ہے، اس لئے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جس نے نماز کی محافظت کی گویا اس نے دین کے تمام امور کی محافظت کی، فرماتے ہیں کہ جس نے نماز کو ضائع کیا یعنی نماز یا تو بالکل پڑھی ہی نہیں اور اگر پڑھی تو شرائط و واجبات کا قطعاً لحاظ نہ کیا تو وہ نماز کے علاوہ دیگر واجبات و مستحبات اور دینی امور کو بہت زیادہ ضائع کرنے والا ہے، کیوں نماز ہی عبادت کی اصل ہے، جب اس نے اس کا خیال نہ رکھا تو اس کے دوسرے امور دین کے خیال رکھنے کی کیا امید کی جا سکتی ہے۔

فرماتے ہیں: واحد فرسخ، اثناعشر الف خطوة وثلاثة اميال،

اوقات صلوة واختلاف اللہ

انتہا وقت ظہر | انتہا وقت ظہر کیا ہے؟ تو اس سلسلے میں ائمہ کرام کا اختلاف ہے، امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ کی مشہور اور

ظاہر روایت میں ظہر کا وقت مثلین تک ہے، اور عصر کا وقت مثلین کے بعد شروع ہو جاتا ہے، لیکن امام شافعی امام مالک امام احمد بن حنبل اور صاحبین رحمہم اللہ اور جمہور علماء کے نزدیک ظہر کا وقت

ایک مثل تک باقی رہتا ہے، اور مثل اول کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے، حنفیہ کے یہاں فتویٰ مابین کے قول پر ہے کہ ظہر کا وقت مثل اول تک ہے، لیکن اعتیاد اس میں ہے کہ ظہر تو ایک مثل ہونے سے پہلے پڑھ لی جائے، اور عصر مثلین کے بعد پڑھی جائے تاکہ نماز بالاجماع ہو جائے، (ادجز للمسالک ص ۱۲)

دلائل احناف

(۱) حدیث ابن ہریرہ مرفوعاً اذ اشتد الحر فابردوا بالصلوة (متفق علیہ مشکوٰۃ ص ۶۱) کیونکہ بلاد عرب میں ابراد مثل اول کے

بعد ہوتا ہے، (۲) عبداللہ بن رافع نے حضرت ابو ہریرہ سے اوقات نماز دریافت کئے تو انہوں نے فرمایا صل الظهر اذا كان ظلك مثلك والعصر اذا كان ظلك مثلياً (موطامالک)

دلائل جمہور

(۱) ترجمۃ الباب کی حدیث "صلوا الظهر اذا كان الفی ذرأعانی ان یکون ظل احدکم مثله" (۲) امامت جبریل والی حدیث، کیونکہ

اس میں دوسرے دن وقت ظہر مثل اول تک بتایا گیا ہے، "فلما كان الغد صلی بی الظهر حیثما كان ظلنا مثله"۔ (رواہ ابوداؤد ترمذی مشکوٰۃ ص ۵۹)

جواب دلائل جمہور حضرت عمرؓ کا یہ حکم ظہر کی نماز ایک گز سایہ زوال ہونے کے وقت یعنی اس کے فوراً بعد ظہر کا وقت ہے۔ یہ ان مقامات کے لئے ہے جہاں

سایہ اصلی اس قدر ہوتا ہے، جیسا کہ ذکر کرتا ہوں کہ سایہ اصلی مقامات اور وقت کے اعتبار سے آٹھ کہیں تو زیادہ رہتا ہے اور کہیں کم رہتا ہے۔ (۲) بلاد عرب میں ابراد مثل اول کے بعد ہوتا ہے (۳) یہ حدیث استحباب اور افضلیت پر محمول ہے۔ اور قرینہ ہذا وقت الا بیار من قبلک والی روایت

۶۔

جواب ۲:۔ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ حدیث جبریل منسوخ ہے۔ کیونکہ باقی روایات متاخر ہیں، اور عمل متاخر پر ہوتا ہے۔ جواب ۳:۔ حدیث امامت جبریل مرجوح ہے کیونکہ اس کی سند حسن ہے اور روایات مذکورہ بالا کی سند صحیح ہے۔ لہذا ترجیح ان کو ہوگی۔

انتہائی وقتِ عصر

والشمس مرتفعة بیضاء نقیة الخ: عصر کی نماز کا آخری وقت کیا ہے؟ تو اس کی تعیین میں ائمہ کرام کے درمیان دو

جماعت ہیں۔ جماعتِ اولیٰ: حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور صاحبین رحمہم اللہ اور جمہور علماء کے نزدیک وقتِ عصر غروبِ شمس تک ہے۔ یعنی اصفرارِ شمس سے پہلے تک مستحب ہے پھر جائز مع الکرہتہ ہے۔ مگر فی نفسہ سارا وقت جواز کے حکم میں ہے۔ جماعتِ دوم: امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ کے یہاں دو مثل تک، لیکن امام شافعی رحمہم اللہ کے تین اقوال ہیں۔ (۱) جمہور کے موافق (۲) مثلین تک (۳) اصفرارِ شمس تک،

(۱) حدیث ابیہریرۃ رضی اللہ عنہما من ادراك ركعة من العصر
دلایلِ جمہور

قبل ان تغرب الشمس فقد ادراك العصر

(متفق علیہ، مشکوٰۃ ص ۶۱)

دلیل (۲): حدیث عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما، وقتِ العصر مالک

تغرب الشمس، (رواہ مسلم، مرقات ص ۱۲۰)

دلیل اول: ترجمتہ الباب کی حدیث، والشمس
دلایل مالکیہ و شافعیہ

مرتفعة بیضاء نقیة قد سالی سیر الراك

فوسخین او ثلثة قبل غروب الشمس، (موطا مالک ص ۳)

جواب حدیثِ ہذا: ابن ہمام فرماتے ہیں کہ ماہر اور تیز سوار عصر کی نماز کے بعد اور سورج غروب ہونے سے قبل دو فرسخ سفر طے کر سکتا ہے، بالخصوص گرمی کے دنوں میں تو ایسا کرنا بہت ممکن ہے۔

دلیل ثانی: حدیث مالک تصفی الشمس،

دلیل ثالث: حدیث امامت حیرتیل کہ اس میں دوسرے دن وقتِ عصر مثلین تک

بتایا گیا ہے۔ "وصیلة بنی العاصی کان ظلًا" (رواہ ابو داؤد، والترمذی مشکوٰۃ ص ۵۹)

جواب (۱) :- یہ احادیث استنباب پر محمول ہیں تاکہ تمام روایات میں تطبیق ہو جائے۔
جواب (۲) :- حدیث جبرئیل کا مطلب یہ ہے کہ عصر کی ابتداء مثلین پر کی،

حضرت امام طحاوی فرماتے ہیں کہ امام اعظم صاحبین،
واعانتہ الفقہار بلکہ جمہور ائمہ اربعہ کے نزدیک اول

ابتداء وقت مغرب

وقت مغرب غروب شمس سے شروع ہوتا ہے بدلیل حدیث سلمة بن الاکوع انہ علیہ
السلام یصلی المغرب اذا غابت الشمس ولو سرات بالحجاب (مسند امام مسلم)
وعزابی مسعود انہ علیہ السلام کان یصلی المغرب اذا وحیت الشمس،
انتہائے وقت کی تعیین میں ائمہ کرام کے درمیان
اختلاف ہے۔

انتہائے وقت مغرب

جماعت اولی :- امام ابو حنیفہ، احمد صاحبین اور جمہور علماء کے نزدیک وقت مغرب
غروب شفق تک وسیع ہے۔ جماعت دوم :- امام مالک، شافعی، اور اعلیٰ رحمہم اللہ
کا قول یہ ہے کہ مغرب کا وقت صرف وضو اور تین پانچ رکعت تک ہے۔ اور اس کے بعد مغرب
تفصیل ہو جائے گی تو گویا ان کے یہاں مغرب کا وقت ضیق ہوا۔

(۱) عن عبد اللہ بن عمرو انہ علیہ السلام قال اذا صلیتم
المغرب فانه وقت انی ان یسقط الشفق، وفروا بآیة

دلائل جمہور

عنه انه علیہ السلام قال وقت المغرب ما لم یغیب الشفق، و فی روایة عنه
انه علیہ السلام قال وقت المغرب اذا غابت الشمس ما لم یسقط الشفق
(هذه الروایات فی مسلم)

حدیث امامت جبرئیل کیونکہ اس میں دونوں دونوں میں
ایک ہی وقت میں نماز مغرب پڑھائی گئی، حالانکہ دوسرے

دلیل شوافع و مالکیہ

دن انتہائے وقت بتانا مقصود تھا۔

جواب دلیل شواہق و مالکیہ (۱) یہ حدیث افضل وقت پر محمول ہے۔ (۲) یہ حدیث
مردم جوہر ہے اور روایات بالاراجح ہے۔ (۳) یہ حدیث

منسوخ ہے۔ (بذل الجہود) ۱۵۱۲۸

شفق کی تفسیر کیا ہے؟ اس سلسلے میں ائمہ کرام
شفق کی تفسیر میں اختلاف
کے درمیان اختلاف ہو گیا۔

جماعت اولیٰ :- امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک شفق ابین مراد ہے جو شفق
احمر کے بعد افق پر پھیلتی ہے۔ جماعت دوم :- امام مالک شافعی، صاحبین اور جمہور علماء
کے نزدیک شفق احمر مراد ہے جو غروب شمس کے بعد افق پر پھیلتی ہے۔

دلائل احناف (۱) حدیث ابی مسعود الانصاری رذی اللہ عنہ
حین یسود الافق (رواہ ابوداؤد)

کیونکہ اسود افق غروب شمس کے بعد ہوتا ہے۔ (۲) حدیث جابر ثم اذان ای بلال
للعتاء حین ذهب بیاض النهار وهو الشفق (رواہ الطبرانی فی المعجم الاوسط)
اس سے معلوم ہوا کہ عشاء کی اذان غروب شفق ابین کے بعد دی گئی۔

دلیل جمہور
حدیث عائشہ :- قالت کالذوالیصلون العتمة فیابین ان
یغیب الشفق الی ثلث الکیل (شفق علیہ مشکوٰۃ ص ۱۱)

کیونکہ شفق ابین ثلث لیل تک باقی رہتا ہے تو معلوم ہوا کہ شفق احمر مراد ہے کیونکہ اگر شفق ابین
مراد ہوتا تو عشاء ثلث لیل سے قبل جائز ہوتی۔

جواب حدیث ہذا :- ہم تسلیم ہی نہیں کرتے کہ شفق ابین ثلث لیل تک باقی
رہتا ہے بلکہ وہ اس سے پہلے ختم ہو جاتا ہے۔

فائدہ
فتویٰ صاحبین کے قول ہے کہ وقت مغرب شفق احمر کے غروب تک ہے۔
اور امام اعظم کا رجوع بھی ثابت ہے۔ لیکن احتیاطاً تو اس میں ہے کہ

مغرب تو شفقِ امر کے غروب ہونے سے پہلے پہلے پڑھ لی جائے لیکن عشاء شفقِ امین کے غروب ہونے کے بعد پڑھی جائے تاکہ نماز مختلف فیہ نہ ہو۔

اتہر کے وقتِ عشاء عشاء کی انتہا رکاوٹ کیا ہے؟ تو آخر وقت کی تعیین میں ائمہ کرام کا اختلاف ہے۔

جماعت اول :- امام ابوحنیفہ اور امام احمد رحمہم اللہ کے نزدیک طلوع صبح صادق تک ہے۔ جماعت دوم :- امام مالک اور شافعی رحمہم اللہ کے نزدیک ایک ایک قول کے مطابق ثلث لیل تک اور دوسرے قول میں نصف لیل تک ہے۔

دلائلِ حناف حدیث عائشہ :- قالت اعتمد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذات لیلۃ حتی ذہب عامة اللیل وحتی نام اهل المسجد

تخریج فیصلے بہم (رواہ مسلم والنسائی) (۲) حضرت عمرؓ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھا وصل العشاء ائی اللیل ثلثت۔ (رواہ الطحاوی) (۳) حضرت ابو ہریرہؓ سے عبید جریج نے پوچھا ما افلا طحت صلوة العشاء، قال طلوع الفجر (رواہ الطحاوی) ثلث لیل کی دلیل :- حدیث امامت جبریل علیہ السلام وصل بی العشاء الی ثلاث اللیل (مشکوٰۃ باب ہذا فصل ثانی ص ۵۹)۔

نصف لیل کے دلائل :- (۱) حدیث ابو ہریرہؓ وان آخر وقتھا حین یتصف اللیل (رواہ الترمذی)

جواب :- تمام ذمیرہ احادیث میں تطبیق کی صورت یہی ہے کہ ثلث لیل تک عشاء کا نماز مستحب وقت ہے۔ اور نصف لیل تک بباح لاکراہت ہے۔ اور اس کے بعد صبح صادق تک مانزوع الکرہتہ ہے۔

نمن نام فلا نامت عینہ :- اولاً حضرت عمرؓ کا یہ قول فمن نام فلا نامت عینہ تین بار فرمانا تا کیسدا اور نہدیہ پر محمول ہے معنائاً عشاء سے پہلے نماز پڑھے بغیر جو شخص سو گیا

فدا اس کو سونا نصیب نہ کرے یعنی وہ پریشانی اور بے قراری میں مبتلا رہے۔ یعنی حضرات نے اس کے ظاہر سے استدلال کر کے نوم قبل العشاء کو مطلقاً مکروہ کہا ہے۔ لیکن مسلک فقہاریہ ہے کہ اگر نذیر عشاء کے وقت اٹھنے کا یقین ہو یا کسی شخص کو اٹھانے پر مقرر کر دیا ہو تو بلا کر اہت بھی مانتا ہے مگر اس نے رمضان المبارک کی بیل کو اس وعید سے مستثنیٰ کیا ہے۔ کیونکہ اس کو تراویح کی فکر لگی ہوگی اور اس سونے کی وجہ سے کسل بھی نہیں ہوتا۔ کیونکہ تمام صلوات تراویح کے مشتاق ہوتے ہیں۔

والصبح والنجوم بادية مشتبكة :- یہاں سے فجر کے وقت کو بتلا رہے ہیں، اس وقت کی بحث پیچھے گزر چکی ہے کہ آیا تغلیس میں پڑھنا افضل ہے یا اسفار میں، (وہاں ملاحظہ ہو)

الحديث السادس :- مالكٌ من عمته ابي سهيل بن مالك

عن ابيه ان عمر بن الخطاب كتب الى

ابي موسى الاشعري ان صلى الظهر اذا زاغت الشمس والعصر

والشمس بيضاء نقية قبل ان تدخلها صفرة، والغيب اذا

غابت الشمس، والعشاء ما لم تنم، وصلى الصبح والنجوم

بادية مشتبكة واقسأ فيها السورتين طويلتين من المفصل

ترجمہ حضرت امام مالک روایت کرنے میں اپنے چچا حضرت ابو سہیل بن مالک سے

وہ اپنے والد محترم سے کہ عمر بن الخطاب نے حضرت ابو موسیٰ اشعری کے پاس

یہ لکھ کر بھیجا کہ ظہر کی نماز اس وقت پڑھو جب سورج مائل ہو جائے، اور عصر کی نماز اس وقت

پڑھا کرو جب کہ سورج سفید اور چمکتا ہوا ہو صفرہ کے حلول سے پہلے پہلے، اور مغرب اس وقت

پڑھو جب سورج غروب ہو جائے، اور عشاء کو اپنے سونے تک مؤخر کرو۔ اور صبح کی نماز پڑھو اس

حال میں کہ ستارے روشنی اور تاریکی کے درمیان جھللا رہے ہوں۔ اور اس کے اندر مفصلات

میں دو طویل سورۃ پڑھو،

توضیحات

یہ روایت ان لوگوں کی مستدل ہے جو ظہر کو اول مثل تک اور عصر کو مثلین تک اور عشاء کو مؤخر کرنے کے قائل ہیں۔

حالاتِ ابی موسیٰ اشعریؓ :- آپ کا نام عبد اللہ بن قیس اشعری ہے، اور اشعری بنو اشعر قبیلہ کی طرف منسوب ہے، آپ مکہ میں اسلام لائے اور پھر ارض حبشہ کی طرف ہجرت کی سفر میں حضرت عمر فاروقؓ نے آپ کو بصرہ کا والی و حاکم بنایا۔ آپ نے ”اصواز“ فتح کیا اور شہر میں وفات پائی۔

سب سے پہلا مسئلہ - فرمن کی پہلی دو دنوں رکعتوں

مقدار قرآۃ فی الصلوة

میں سورۃ کا مسلمان امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک

واجب ہے، اور پہلی دو دنوں رکعتوں میں سورۃ نہیں ملانی جائے گی۔ صرف سورۃ فاتحہ پڑھی جائے گی۔ اور اس سلسلے میں حضرت ابو طلحہ رضی والی روایت بخاری شریف کے اندر ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے

نزدیک سورۃ ملا سنت ہے۔ پھر امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ کے نزدیک صرف پہلی دو دنوں رکعتوں میں سنت ہے اخیر میں نہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک چاروں رکعتوں میں سنت

فرالن میں مسنون قرآۃ کی مقدار کیا ہے؟ یہ ابسا مسئلہ ہے جس کے اندر کسی کا اختلاف نہیں ہے بلکہ الفاظ بھی

چاروں ائمہ کے ایک ہی ہیں۔ فجر اور ظہر میں طوالت مفصل ہے، عصر اور عشاء میں اوساط مفصل ہے اور صرف مغرب میں تقصار مفصل ہے۔

دوسرا مسئلہ :- فجر کی نماز کے اندر تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ پہلی رکعت لمبی ہوگی و دوسری

کے مقابلے میں =

الحديث السابع

مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أن عمر بن الخطاب كتب

إلى أبي موسى الأشعري إن صل العشاء والشمس بيضاء نقية
قد رمأب يسير الرائب ثلاثة فراسخ وان صل العشاء ما بينك و
بين ثلث الليل فان اغتات فإلى شطر الليل ولا تكن من الغافلين

ترجمہ حضرت امام مالک روایت کرتے ہیں حضرت ہشام بن عروہ سے، اور ہشام روایت کرتے ہیں اپنے والد عروہ سے کہ انہوں نے کہا کہ عمر بن

الخطابی نے ابو موسیٰ اشعری کے پاس خط لکھا بھیجا کہ عصر کی نماز پڑھو اس وقت جبکہ سورج صاف اور چمکتا ہو اور سورج ڈوبنے میں اتنا وقت رہے کہ کوئی سوار سورج ڈوبنے سے پہلے تین فرسخ کے بقدر طے کر سکے، اور عشاء کی نماز اس وقت پڑھو کہ تمہارے درمیان اور ثلث لیل کے درمیان کا وقت ہو۔ اگر تم مؤخر کرنا چاہو تو نصف لیل تک مؤخر کرو۔ اور تم غافلوں میں سے نہ ہو جاؤ۔

الْحَدِيثُ الثَّامِنُ :- مَالِكٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ زِيَادٍ عَنْ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ مَوْلَى أَبِي سَلَمَةَ

رَوَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّكَ سَأَلَ أَبَاهُ بِرَّةَ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ

فَقَالَ أَبُو بَرَّةَ إِنَّا أَخْبَرَنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّكَ تَطْلُكُ مَثَلِكُ وَالْعَصْرُ

إِذَا كَانَ ظَلَمٌ مَثَلِيكَ، وَالْمَغْرَبُ إِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ، وَالْعِشَاءُ

مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ ثَلَاثِ اللَّيْلِ = وَصَلِ الصُّبْحَ بَعْثِ يَعْنِي الْغُلَسَ،

ترجمہ عبد اللہ بن رافع سے روایت ہے کہ انہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نماز کے وقت کے متعلق سوال کیا تو حضرت ابو ہریرہ نے کہا میں

م کو خبر دیتا ہوں کہ ظہر کی نماز اس وقت تک پڑھو جب تمہارا سایہ تمہارے مثل ہو جائے، اور

عصر اس وقت تک پڑھو جب تمہارا سایہ تمہارے دو مثل ہو جائے، اور مغرب کی نماز اس وقت پڑھو جب سورج غروب ہو جائے، اور عشاء کی نماز تم اپنے درمیان اور ثلث لیل کے درمیان میں پڑھو، اور صبح کی نماز فلس میں پڑھو =

توضیحات
یزید بن زیاد - کبھی ابی زیاد کی طرف انکی نسبت کی جاتی ہے، علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ تمام محدثین ان کو ثقہ قرار دیتے ہیں۔

عبد اللہ بن سافع - یہ حضور کے کلام ہیں جو ائمہ سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ہر تینا پیش کیا تھا یہ ثقہ اور حافظ حدیث ہیں۔

وقت الصلوة :- الف لام عہد کا بھی ہو سکتا ہے یعنی مخصوص نماز اور جنس کا بھی ہو سکتا ہے ظاہر ہے حدیث احناف کی تائید میں ہوتی ہے۔ اس لئے بعض حضرات نے تاویل کی اور الف لام عہد کا لیا اور کہا کہ اس سے آخری وقت کو بیان کر رہے ہیں، اور یہ حدیث اگرچہ موقوف ہے مگر حقیقتاً مرفوع ہے غلبش :- فلس کے معنی میں ہے۔ یعنی رات کی تاریکی اور صبح کی روشنی کا ملا،

المحدث التاسع - مالک عن اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحة عن انس بن مالک انما قال کنا نصلی العصر ثم ینزع الانسان الی بنی عمرو بن عوف فیجدہم یصلون العصر،

ترجمہ
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ عصر کی نماز پڑھتے تھے پھر انسان نکل کر قبیلہ بنو عمرو بن عوف کی طرف جاتے تو ان لوگوں کو نماز پڑھتے ہوئے پاتے۔

توضیحات
اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحة :- یہ حضرت انس کے سوتیلے بھتیجے ہیں، امام مالک اپنے استاذوں کے کلام میں تعارض کے وقت

ان کے کلام کو ترجیح دیتے ہیں۔

حالات النسب :- آپ کی کنیت ابو تمزہ اور والد کا نام مالک بن نصر ہے، قبیلے کے لحاظ سے خزرجی ہیں، آپ کی والدہ کا نام ام سلیم بنت لُحمان ہے، آپ حضور علیہ السلام کے خادم خاص تھے، جب آنحضرت مدینہ تشریف لائے تو حضرت انس کی عمر دس سال کی تھی، اسی وقت سے حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہو گئے اور دس سال تک خدمت کی، آپ مدینہ طیبہ میں ہمیشہ رہے۔ لیکن خلافت عمر فاروق رضی اللہ عنہ میں تعلیم فقہ کے لئے بصرہ منتقل ہو گئے اور وہیں ۹۱ سالہ میں بعمر ۹۹ سال وفات پائی۔

آپ کثیر الاولاد تھے۔ حتیٰ کہ عند البعض پوری سو (۱۰۰) اور عند البعض آسی (۸۰) اولاد تھی جن میں ۷۸ ذکور اور صرف دو اناث تھیں، آپ سے بہت سی مخلوق نے روایت کی ہے، آپ کی کل مرویات ۱۲۸۶ ہیں۔

کنا نصلی العصر :- اگر صحابی کنا نفعلی یا نفعلی کہے تو اسکو امام حاطب مرفوع قرار دیتے ہیں، امام دارقطنی موقوف قرار دیتے ہیں۔ حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ لفظ موقوف اور معنی مرفوع ہے۔ مگر یہ حدیث قطعاً مرفوع ہے۔ کیونکہ مالک کے دوسرے شاگرد نے صراحت کر دیا ہے مع النبی کی۔

الحدیث العاشر :- مالک عن ابن شہاب عن النسب بن مالک انما قال کنا نصلی العصر ثم ینہب الذاہب الی قباء فیا تیہم والشمس مرفعة

انس بن مالک سے روایت ہے کہ ہم لوگ عصر کی نماز پڑھتے، پھر جانے والا قباء کی طرف جانا۔ پھر وہ لوگ آتے حال اینکه سورج بلند ہوتا تھا۔

قباء :- مدینہ سے تباکی مسافت دو یا تین میل ہے، اس حدیث سے

ترجمہ

توضیحاً

استدلال کرتے ہیں وہ لوگ جو تعجیل کو افضل قرار دینے میں مگر ہم کہیں گے اگر آخر وقت میں پڑھیں گے تو کثرت نوافل کا موقع ملے گا جو کثرت ثواب پر دلالت کرتا ہے۔ لیکن خود سوچو، کُنْشَا نَفْلًا، یہ تائبہ پر دلالت کرتا ہے جس سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضور ابتداء میں پڑھتے اور صحابہ تاخیر میں پڑھتے تھے، کیا صحابہ حضور کے فعل کی مخالفت کر سکتے تھے؟ نہیں، بلکہ حضور تعجیل کسی مصلحت کی بنا پر کرتے تھے، اس لیے صحابہ تاخیر کرتے تھے،

تھمدین ذہب الذہب:۔ حافظ بن حجر نے لکھا کہ اس سے خود انس رضی اللہ عنہما مراد ہیں کیونکہ دوسری روایت میں ہے کہ جانے والا دو میل کا سفر کر لیتا مگر سورج متغیر نہ ہوتا تھا۔ یہ محمول ہے استجاب پر۔ دوسری بات یہ کہ جانے اور سواریوں کے اعتبار سے فرق ہوتا ہے۔ اگر سواری تیز ہے تو طہری جائے گی۔ اور کبھی دو مثل کے بعد کافی وقت ملتا ہے۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ اس روایت میں مالک سے وہم ہو گیا۔ امام زہری کے دیگر شاگرد اسکو عوالی کہتے ہیں۔ یہاں مالک نے قبار کہہ دیا۔ علامہ ابن عبدالبر، طلاقینی حضرات وغیرہ نے کہا کہ مالک سے وہم ہوا۔ مگر تمام حضرات لکھتے ہیں کہ مالک زہری کے تلامذہ میں اذوق ہیں اور لمبی مدت تک خدمت میں رہے۔ اور خود مدینہ میں پیدا ہوئے۔ برخلاف دوسرے شاگرد یعنی انس شعیب وغیرہ، تو تعارض ہو رہا ہے ثقہ اور اذوق کا تو یہ کہہ دینا کہ مالک سے وہم ہوا صحیح نہیں۔

عوالی:۔ مدینہ کی جانب جو چھوٹی چھوٹی بستیاں ہیں ان کو عوالی کہتے ہیں جو مدینہ سے چند کی جانب ہیں۔ اسی سمت قبار بھی ہے اور قبار عوالی میں ہے۔ زہری نے اجمالاً قبار کہہ دیا۔ اور مالک نے اس کی تفسیر کر دی۔

المحدث احمد بن حنبل۔ مالک عن ربیعہ بن ابی عبد
الرحمن عن القاسم بن محمد بن محمد انه قال ما أدساكت الناس إلا
وهم يصلون الظهر بعشى =

ترجمہ

حضرت قاسم بن محمد سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا کہ میں لوگوں کو نہیں پاتا تھا مگر وہ لوگ زوال کے بعد نماز پڑھتے تھے۔ ظہر کو ٹھنڈا کر کے =

توضیحا

سبعۃ بن ابی عبد الرحمان :- یہ امام مالک کے استاذ ہیں، اوثق راوی ہیں اور ربیعۃ الرائی کے نام سے مشہور ہیں، فقیہ ہیں =

قاسم بن محمد :- ابوبکر کے پوتے ہیں، اور فقہائے سبعویں میں، جلیل القدر تابعی ہیں۔ بعثت :- زوال سے لیکر غروب شمس تک کے لئے یہ بولا جاتا ہے۔ بعض حضرات نے رات تک کہا ہے الغرض کسی نے حضرت قاسم بن محمد سے بحث کی کہ ظہر اول وقت میں پڑھ لینا چاہئے تب انہوں نے کہا کہ میں نے حضرات صحابہ کو عشتی یعنی ٹھنڈے میں پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔

بَابُ وَقْتِ الْجُمُعَةِ

جمعة :- بضم المیم، بفتح المیم، بسکون المیم، تینوں ہے۔ ضمہ حجاز کی لغت، فتح بنو تمیم کی لغت سکون بنو عقیل کی لغت، لیکن مشہور بضم المیم ہے۔ والا کثر الشائع، وهو الاصح وبقراء الجہورا اور ایک روایت میں سکون مہم کے ساتھ ہے تو اعمش رح نے اسکو اختیار کیا، ولکذا قرأ ابن الزبیر والبو حیوة۔ در روح المعانی الجزر الثامن والعشرون۔ ص ۹۹، رقم الآیة ۹۔ من سورة الجمعة «

اور اس لفظ کو بعض لوگوں نے بفتح المیم بھی ضبط کیا ہے۔ ولم یقرأ بہ «

زمانہ جاہلیت میں اس دن کا نام «یوم العروبة» تھا۔ بعد میں اس کا نام «یوم الجمعة» پڑ گیا۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ یہ اسلامی نام ہے۔ اس کی وجہ تسمیہ «اجتماع الناس للصلوة» ہے۔ اور بعض نے کہا کہ یہی جمعۃ لان خلق العالم قد تم وجمع فیہ، اور بعض لوگوں نے یہ وجہ بیان کی ہے کہ چونکہ کعب بن لوی اس دن لوگوں کو جمع کر کے وعظ کیا کرتے تھے اس لئے اس کا نام جمعہ پڑ گیا۔

الحديث الأول :- مالك عن عتمة ابى سهيل بن مالك عن
عن ابيه انه قال كنت امرى طنفسة لعقيل بن ابي طالب الجمعة
تطرح الخي جدار المسجد الغربي فاذا غشى الطنفسة كلما ظل
الجدار خرج عمر بن الخطاب فصلى الجمعة قال ثم ترجع بعد
صلاة الجمعة فتقيل قائلة الضمائم =

ترجمہ

ابو سہیل بن مالک اپنے والد مالک سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا
میں عقیل بن ابی طالب کی ایک چادر کو دیکھتا تھا کہ بچھا دیا جاتی تھی مسجد
کی مغربی دیوار کی جانب جب دیوار کا سایہ پورے چادر کو ڈھک لیتا تو حضرت عمر بن الخطاب
نکلے اور نماز پڑھتے تھے۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر ہم لوگ لوٹے جمعہ کی نماز کے بعد چنانچہ نصف
النہار کا کھانا کھا کر ہم لوگ قیلوہ کرتے تھے،

توضیحات

طنفَسَة :- بفتح الفار پڑھنا فصیح ہے۔ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ
وہ چادر جس پر باریک رُواں ہو، یہ فرسٹ کپڑا کا ہو یا چٹائی کا مطلقاً
مصلیٰ کو کہتے ہیں۔ تطرح :- بچھا دیا جاتا تھا۔ ضمائم :- نصف النہار، ضحیٰ، چاشت کا وقت،
قیلوہ، نصف النہار کے وقت آرام کرنا ہے چاہے نوم ہو یا بلا نوم ہو۔

وقتِ جمعہ

جمہور کے نزدیک جمعہ کا وقت وہی ہے جو ظہر کا ہے۔ البتہ امام احمد رحمہ اللہ
اہل ظاہر کے نزدیک جمعہ زوالِ شمس سے پہلے پڑھنا بھی جائز ہے۔ ان کے
نزدیک ضویر کبریٰ سے نماز جمعہ کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

دلائلِ خنابلہ و ظاہریہ

(۱) ترجمہ الباب کی حدیث - (۲) صحابہ کرام اس وقت
جمعہ پڑھتے تھے کہ آپ جمعہ کے بعد کھانا کھاتے تھے اور اس
کے بر قیلوہ کرتے تھے۔ (۳) سہیل بن سعد کی مشہور حدیث "ما کننا نتخذی فی عہد رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم لا تقبل إلا بعد الجمعة، ان تمام روایتوں سے وجہ استدلال یہ ہے کہ عربی میں غدار اس کھانے کو کہتے ہیں جو طلوع شمس کے بعد اور زوال سے پہلے کھایا جائے۔ لہذا اس حدیث کا مطلب یہ نکلا کہ صحابہ کرام رض زوال سے پہلے کا کھانا جمعہ سے فارغ ہونے کے بعد کھاتے تھے۔ اس طرح جمعہ لازماً زوال سے بہت پہلے ہوا۔

اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ لفظاً غدار لغت میں زوال سے پہلے کے کھانے کیلئے آتا ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص دوپہر کا کھانا زوال کے بعد کھائے تو اسپر بھی تو سقا بلکہ عرفاً غدار کا اطلاق ہوتا ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم ان سے کہیں گے کہ یہ کہاں سے دونوں بات جمع ہو جائے گی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زوال کے بعد جمعہ پڑھتے تھے اور صحابہ کرام زوال سے پہلے، لہذا تاویل کی ضرورت پڑے گی اور کہنا پڑے گا کہ صحابہ نے کہا کہ ہم جمعہ سے بہت کر جمعہ کے دن ایک بچے کھانا کھاتے اور قبول کرتے تھے تو تعارض نہ ہو گا۔

دلیل چہرہ | ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس
اسی طرح امام احمد کے استدلال کے بالمقابل امام بخاری نے وقت جمعہ پر

اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں: «وكانوا اذا ساءوا الى الجمعة ساءوا في هفتهم»، اس میں جمعہ کے لئے درواج سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اور لفظ «دراج» زوال کے بعد جانے کو کہتے ہیں۔

الحديث الثاني: - مالك عن يمين بن يحيى المازني عن
ابن ابي سليط ان عثمان بن عفان صلى الجمعة بالمدينة ف
صلى العصر بئلك، قال مالك: وذا الذي لله خير وسرعة
السير،

ترجبا حضرت ابن ابی سلیط سے روایت ہے کہ عثمان بن عفان جمعہ کی نماز
مدینہ کے اندر اور مصر کی نماز مکمل میں پڑھتے تھے۔ حضرت امام مالک رحمہ

فرماتے ہیں کہ یہ پیغمبر کے لئے ہے۔ اور سوار تیزی سے چلنے والا ہو اس پر موقوف ہے =

توضیح روایت مثل ۱۔ مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک مقام کا نام ہے یہ مدینہ
سے سترہ میل دوری پر ہے۔

المراد بالتعجیر :- دوپہر میں سویرے نماز ادا کرنا، التہجیر ادا تھا بالہاجرہ و تکبیرا =

باب من أدرك من الصلوة

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ :- مَالِكٌ عَنِ ابْنِ سَهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ
بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ - مَنْ أَدْرَكَ رُكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ فَقَدْ أَدْرَكَ
الصَّلَاةَ =

ترجبا حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
فرمایا۔ جس نے ایک رکعت پالیا نماز سے گویا کہ نماز کو پالیا =

توضیحات ابوسلمة بن عبد الرحمن :- یہ عبد الرحمن کے صاحبزادے
ہیں۔ ان کے نام میں اختلاف ہے۔ بعض نے اسماعیل کہا۔ بعض

نے کہا کہ نام اور کنیت دونوں ایک ہی ہے۔

من أدرك ركعة من الصلوة :- سوال :- اس سے پہلے ایک مفید بالوقت حدیث

كولائے نے درمن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر =

اور یہاں اس باب میں مطلقاً سلوٰۃ کو لاتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جس نے کسی بھی نماز کی رکعت پالی۔ تو بظاہر مقید اور مطلقاً میں تعارض ہوا۔

جواب :- دونوں میں کوئی تعارض نہیں۔ کیونکہ دونوں کی مسند الگ الگ ہے۔ مقید بالوقت والی حدیث بیان وقت کے لئے لائے ہیں اور یہاں مسبق کی نماز کے بیان میں لائے ہیں۔ بعض لوگوں نے کہا کہ یہ جماعت کی فضیلت کے لئے ہے۔ امام زہری کے ایک شاگرد ابن جریج ہیں جنکی روایت مصنف عبدالرزاق میں ہے کہ ”من ادرك الصلوة فقد ادرك الفضل“، معلوم ہوا کہ یہ جماعت کی فضیلت کے لئے ہے۔ الصلوة میں الف مضاف الیہ کے عوض ہے۔ یعنی جماعت، اسطرح زہری کے شاگرد عبد الوہاب نے الفضل کا اضافہ کیا ہے جو کہ ثقہ ہیں اور ثقہ کی زیادتی مقبول ہوتی ہے۔ اور ان کے متابع بھی ہیں۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ مقید بالوقت والی روایت میں فجر اور عصر کے اوقات کا خاص کرنا خروج وقت پر محمول ہے کہ اس وقت چونکہ خروج سب میں نمایاں نظر ہوتا ہے۔ اس لئے خاص طور سے ان کو ذکر کر دیا گیا اور نہ حکم عام ہی ہے۔ اور سب سے زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ یہ جمعہ کی نماز کے لئے ہے۔ جیسا کہ دارقطنی میں ایک روایت ہے۔ ”عن ابی ہریرۃ عن ادراك من الجمعة ركعة فليصل اليهما اخري“،

انکہ ثلاثہ اور امام محمد رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص جمعہ کی دوہری

رکعت میں رکوع کے بعد شریک ہو تو اس پر نماز ظہر واجب ہے

مسئلہ خلافیہ

”فليصل اربعاً ظهراً ودينين من غير استيناف“

اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر قعدہ اخیرہ میں سلام سے پہلے پہلے شریک ہو گیا تو وہ دوہری رکعات بطور جمعہ پڑھے گا۔

انکہ ثلاثہ حدیث باب کے مفہوم مخالف سے استدلال کرتے ہیں (یعنی جس کو ایک رکعت بھی نہیں ملی تو گویا اس کو نماز ہی نہیں ملی اور نسائی کی روایت میں یہاں جمعہ کی تصریح بھی موجود ہے

”من ادرك صلوة الجمعة فقد ادرك“ =

حضرات شیخین کا استدلال حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک دوسری حدیث مرفوع ہے۔ جس میں ارشاد ہے "اذا اتیتہ الصلوٰۃ فعلیتم فما ادرکم فصلوا وما فاتکم

فاتموا" (صحیح بخاری ص ۸۸)

اس میں جمع اور غیر جمع کی کوئی تفصیل نہیں۔ پھر جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ استدلال مفہوم مخالف سے ہے۔ اور مفہوم مخالف ہمارے یہاں حجت نہیں۔ نیز اس روایت کے ظاہر پر کسی کا عمل نہیں۔ کیونکہ اس کا ظاہر اس پر دلالت کر رہا ہے کہ صرف ایک رکعت پالینے والا تمام نماز کا پالینے والا ہوگا۔ جس کا تقاضا یہ ہے کہ اسے دوسری رکعت پڑھنے کی ضرورت نہ ہو۔ لہذا اس میں تاویل کی جائے گی کہ فقد ادرکم الصلوٰۃ سے مراد ادرکم فضیلة الصلوٰۃ (یا) ادرکم حکم الصلوٰۃ ہے۔

اور حضرات شیخین نے جو حدیث پیش کی ہیں اس حدیث کے عموم سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ جو قبل السلام بحالت تشہد بھی امام کو پالے تو اتمام کرے۔

الحديث الثاني :- مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول إذا فاتك الركعة فقد فاتك السجدة =

ترجمہ حضرت نافع روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر فرماتے تھے جب تم نے اپنی رکعت کھو دیا گویا کہ تم نے سجدہ کو فوت کر دیا۔ (جب تم سے رکعت فوت ہو گئی تو گویا کہ سجدہ فوت ہو گیا۔

توضیح فقد فاتك السجدة :- تمام علماء کرام کا اتفاق ہے کہ جو رکعت کو پالے اس نے سجدہ کو پالیا۔ اور جو رکوع و رکعت کو ترک کر دے تو وہ سجدہ کی دولت سے محروم ہوا۔ ہاں اگر کوئی سجدہ میں شامل ہو جائے تو اس کا ثواب ملے گا

الحديث الثالث :- مالك أنه بلغه أن عبد الله بن عمرو
وزيد بن ثابت كانا يقولان من ادرك الركعة فقد ادرك
السجدة ،

ترجمہ حضرت امام مالک سے روایت ہے، ان کو خبر ہو چکی کہ عبد اللہ بن عمرو اور
زید بن ثابت رضی اللہ عنہما دونوں فرماتے ہیں کہ جس نے رکعت کو پایا
تحقیق کہ اس نے سجدہ کو پایا =

الحديث الرابع :- مالك أنه بلغه أن أباهميرة كان يقول
من ادرك الركعة فقد ادرك السجدة ومن فاتته قراءة أو القرآن
فقد فاتته خير كثير =

ترجمہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ ان کو خبر ہو چکی کہ ابو ہریرہ رضی
فرماتے تھے کہ جس نے رکعت پایا تحقیق کہ اس نے سجدہ کو پایا۔ اور جس نے
سورہ فاتحہ کو فوت کرنا تحقیق کہ وہ بہت بڑے خیر سے محروم ہو گیا۔

توضیح جس نے سورہ فاتحہ کو ترک کر دیا اور اب رکوع میں جا کر ملا تو گو یا وہ بہت
بڑے ثواب سے محروم ہو گیا۔ وہ اس طرح کہ سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہا
جاتا ہے اور اس کی بہت زیادہ فضیلت ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ جب امام
آمین کہے تو آپ بھی آمین کہئے اس لئے کہ جس کا آمین کہنا فرشتوں کے آمین کہنے کے ساتھ موافق
ہو جائے تو اس کے گذشتہ تمام گناہ بخش دئے جائیں گے۔ یہی قول حضرت ابن وضاح رحمہ اللہ ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي دُلُوكِ الشَّمْسِ غَسَقِ اللَّيْلِ

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ :- مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ دُلُوكِ الشَّمْسِ مَيْلُهَا =

ترجمہ

نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر فرماتے تھے کہ "دُلُوكِ الشَّمْسِ کا معنی

سورج کا زائل ہونا ہے (ڈھلنا) (مائل ہونا ہے)

توضیح

دُلُوكِ :- دلگت جہاں یہ مادہ پایا جائے گا تو اس میں استعال کے معنی ہونگے

مثلاً دُلُوكِ کپڑا دھونے کے معنی میں بھی مستعمل ہے یعنی "ملنا اور گرنا"

کے معنی میں بھی ہے۔ امام باجی مالکی فرماتے ہیں کہ یہ ایسا جامع لفظ ہے جو زوال سے لیکر غروب تک

کے اوقات پر مستعمل ہو سکتا ہے۔ حضرت علیؓ، ابن مسعودؓ، اور عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اس

کا معنی مائل ہونا زائل ہونا ہے۔ اسکی تائید قرآن کریم کی آیت ہے۔ قرآن کریم میں ہے "اقْبِرْ

الصَّلَاةَ لِلدُّلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ" ، قائم رکھو نماز کو سورج ڈھلنے سے رات کے اندھیرے

تک، اس میں چار نمازیں آگئیں، ظہر، عصر، مغرب، عشاء،

"دُلُوكِ الشَّمْسِ" سے وہ لوگ استدلال کرنا چاہتے ہیں جو ظہر میں تعجیل کے قائل ہیں۔

الْحَدِيثُ الثَّانِي :- مَالِكٌ عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ كَانَ يَقُولُ دُلُوكِ الشَّمْسِ إِذَا فَاءَ الْفَوْىِ وَغَسَقِ اللَّيْلِ بِاجْتِمَاعِ اللَّيْلِ تَطْلُتُكَ

ترجمہ

حضرت امام مالک روایت کرتے ہیں داؤد بن حسین سے وہ کہتے ہیں کہ مجھ کو ایک مخبر نے خبر دیا کہ عبداللہ بن عباس نے فرماتے تھے کہ دلوک الشمس یعنی جب سایہ لوٹ جائے۔ اور غسق اللیل کی تفسیر رات کی تاریکی سے کرتے ہیں۔

توضیحا

داؤد بن الحسین :- یہ ایسے آدمی ہیں کہ اگر مالک ان سے حدیث روایت نہ کرتے تو انکی روایت ترک کر دی جاتی اعلیٰ بن مدینی، ابویوسف نے ان کو منکر الحدیث کہا ہے۔ حافظ نے تقریب میں ذکر کیا کہ اگر یہ عکرمہ سے روایت کریں تو ان کی روایت منکر ہے۔ کیونکہ عکرمہ خوارزم کے عقیدہ کی طرف میلان رکھتے ہیں۔ اگر کسی اور سے روایت کرے تو معتبر ہے۔ امام مالک نے کہا کہ یہ بالکل جھوٹ نہیں بولتے۔ دوسری بات یہاں داؤد بن حصین صاد کے ساتھ ہے۔ اگر حسین کے ساتھ آئے تو وہ غلط ہے۔ کیونکہ کوئی راوی ایسا نہیں جس کی کثرت داؤد بن حسین ہو۔

أَخْبَرَنِي مُخْبِرٌ :- مخبر سے مراد عکرمہ ہے یہاں ابہام داؤد کی طرف سے ہے۔ ان کو معلوم تھا کہ عکرمہ بخروج ہیں اس لیے ان کا نام نہیں لیا۔ مگر یحییٰ بن معین اور نسائی نے کہا ان کی توثیق کی اور بخاری میں ان سے ایک روایت ہے صحاح ستہ میں ان سے روایت لی گئی ہے۔ اس لیے یہ کم سے کم حسن کے درجہ کے راوی ہیں۔

إذا قام الفجر :- جب سایہ لوٹ جائے مغرب کی طرف =

بَابُ مَعَ الْوَقُوتِ

الحدیث الاول :- مالک عن نافع عن عبد الله بن عمر ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: الذی تقوته صلوة العصر كما نمتا

وَبَرَأَ هَذَا وَمَالًا = ترجمہ

حضرت امام مالک روایت کرتے ہیں حضرت نافع رحم سے وہ روایت کرتے ہیں حضرت عبداللہ بن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کی عصر نماز فوت ہوگئی تو گویا اس کے اہل و عیال اور مال چھین لئے گئے =

توضیحا

وفوت :- واحد وقت ہے۔ ویتن :- متعدی بدو مفعول ہوتا ہے۔ اور ضمیر نائب فاعل ہوگا، اللہ، مفعول ثانی ہے۔ اور اگر اُفد کے معنی میں ہے تو بیک مفعول ہوگا۔ مگر شرح ح نے تصریح کی کہ بدو مفعول استعمال زیادہ اچھا ہے یعنی سلب کے معنی میں =

فوت :- سے کیا مراد ہے؟ یہاں فوت عصر کے متعلق مختلف اقوال ہیں، امام اوزاعی رحم کے نزدیک صرف اصفرار شمس تک رہتا ہے۔ جب اصفرار شمس ہو گیا تو نفوت کا مصداق بن جائے گا یعنی نماز کو اتنا مؤخر کر کے پڑھنا کہ سورج زرد ہو جائے تو نماز مکروہ ہے۔ اور اس بنا پر اتنا بڑا خسارہ ہے کہ اس کے اہل و مال تمام ختم ہو گئے ہوں۔ امام عسلی ایک محدث ہیں وہ فرماتے ہیں کہ جس کی عات فوت ہوگئی تو اس کو خسارہ اتنا اتنا ہے۔ اور بعض لوگوں نے کہا کہ فوت سے مراد غروب شمس ہے کہ اتنا مؤخر کرے کہ سورج غروب ہو جائے تو اس بنا پر اتنا بڑا خسارہ ہے۔

اب دیکھئے! تین قول ہے نفوت کا :- غروب شمس، اصفرار شمس اور ترک جماعت۔ ان تینوں میں راجح فوات عصر سے اخراج صلوٰۃ العصر متعدد اعم و قہا بغروب الشمس مراد ہے اور اس کی تائید حدیث ابن عمر سے ہے جو مصنف ابن ابی شیبہ کے اندر مرفوعاً ہے۔ "مَنْ تَوَدَّ الْعَصْرَ حَتَّى يَغِيبَ الشَّمْسُ أَيْ مِنْ غَيْرِ هَذَا، وَهَذَا أَوْ قَع فِي سَوَابِغِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ"، حضرت نافع بھی یہاں فوت کی تفسیر "تغيب الشمس" سے کی ہے۔ علامہ حافظ ابن حجر رحم فرماتے ہیں کہ یہ "كَانَتْ أَوَّلَ بَرَاءِ الْهَوَالِ" کا مصداق تمام صلوٰۃ ہے۔ لیکن یہاں حدیث میں جو عصر خاص ہے وہ فقط خاص کر سوال کرنے کی بنیاد پر ہے۔ ورنہ خاص طور پر عصر کے ساتھ نہیں۔ لیکن جمہور کی رائے یہ ہے کہ یہ عصر کے ساتھ خاص ہے، کیونکہ

قرآن نے عصر کو صلوٰۃ الوسطیٰ سے تعبیر کیا ہے۔

نیز ایک مرفوع حدیث سے بھی ثابت ہے کہ غزوة خندق کے موقع پر ایک نماز و عصر مرفوع گئی تو وہاں آپ نے فرمایا کہ میری صلوٰۃ الوسطیٰ فوت ہو گئی۔

الحدیث الثانی :- مَا لَكَ مِنْ بَحِيْبِ بْنِ سَعِيْدٍ اِنْ هَمَزْتِ
الْحَطَّابِ الصَّرْفِ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ فَلَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ عَدُ فَقَالَ
وَمَا حَسْبُكَ عَنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ فَذَكَرَ لَهُ الرَّجُلُ عُدًّا اِنْعَالَ
طَفَقَتْ — قَالَ مَالِكٌ وَيُقَالُ لِكُلِّ شَيْءٍ وَفَاهٍ وَطَفَيْتُ

ترجمہ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں بحی بن سعید سے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ عصر کی نماز سے فارغ ہوئے تو انکی سلاطات ایک

ایسے شخص سے ہوئی جو صلوٰۃ عصر کی جماعت میں حاضر نہیں تھا۔ تو اس سے سوال کیا کہ کس چیز نے تم کو ترک جماعت پر آمادہ کیا تو اس نے اپنے عبوری بیان کیا، لیکن عمرؓ نے ان کی عبوری کو قبول نہیں کیا اور فرمایا اس سے طفت،

تشریح الصروف :- فارغ ہونا۔ طفت :- تم نے اپنے اجر میں کمی کر دی، نقصت کے معنی میں

الحدیث الثالث :- مَا لَكَ مِنْ بَحِيْبِ بْنِ سَعِيْدٍ اِنَّهُ كَانَ يَقُوْلُ
اِنَّ اَهْلِيْ يَبْعَلُوْنَ الصَّلَاةَ وَمَا فَاتَهُ وَقَتُّهَا وَلَمَّا فَاتَهُ مِنْ وَقْتِهَا اَعْظَمَ
اَوْ اَفْضَلَ مِنْ اَهْلِهِ وَمَالِهِ قَالَ مَالِكٌ مِنْ اَدْرَاكَةِ الْوَقْتِ وَهُوَ
فِي سَفَرٍ فَاخَّرَ الصَّلَاةَ نَاسِيًا اَوْ سَاهِيًا حَتَّى قَدَّمَ عَلٰى اَهْلِهِ

اِنَّهٗ كَانَ قَدِيْمًا عَلٰى اَهْلِيْهِ وَهُوَ فِي الْوَقْتِ فَاِنَّهٗ يَعْطَلُ صَلٰوةَ الْمُقِيْمِ
وَإِنْ كَانَ قَدِيْمًا وَقَدْ ذَهَبَ الْوَقْتُ فَلْيَصِلْ صَلٰوةَ الْمُسَافِرِ
لِذٰلِكَ اِنَّمَا يَنْقُضُ مِثْلَ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ — مالک و هذا
الامر الَّذِي ادساكت عليه الناس و اهل العلم ببلدنا =

ترجمہ یحییٰ بن سعید کہتے ہیں کہ ایک نمازی نماز پڑھ رہا تھا اس حال میں کہ اس کے وقت نے اسکو فوت نہیں کیا۔ اور اس سے جو وقت فوت ہو گیا

وہ زیادہ عظیم ہے اس حال و اہل و عیال سے۔ حضرت امام مالک نے فرمایا جس کو وقت نے پایا اس حال میں کہ وہ سفر میں ہے اور اس نے نماز کو حالت سفر میں مؤخر کر دیا سہواً یا بھول کر یعنی سفر ادا نہیں کیا (یہاں تک کہ وہ اپنے گھر لوٹ آیا۔ اپنے گھر وہ اس حال میں لوٹا کہ ابھی وقت صلوة باقی ہے تو وہ تقیم کی نماز پڑھے گا۔ اور اگر اپنے اہل کے پاس اس حال میں آیا کہ وقت ختم ہو چکا تھا۔ تو وہ مسافر کی نماز پڑھے گا۔ اس لئے کہ وہ قضا کرے گا اسی کے مثل جو اس پر واجب ہوا ہے۔ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اسی پر لوگوں کو اور اہل علم کو پایا اپنے شہر کے اندر۔

توضیح قال مالک و یقال لکل شیء :- یہاں سے امام مالک یحییٰ بن سعید کے قول پر بنا رنگی کا اظہار فرماتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ «وَمُلَاقَاتُهُمْ»

جس سے وقت فوت ہو گیا۔ «وَمُلَاقَاتُهُمْ» البتہ وہ چیز جس کو فوت کر دیا ہے اس کا مطلب یحییٰ بن سعید یہ نکالتے ہیں کہ اگر وقت مستحب میں پڑھے گا تو «وَمُلَاقَاتُهُمْ» کا مصداق ہو گا حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں کچھ وسعت ہے۔ یحییٰ بن سعید کے قول میں تنگی ہے کہ وقت مستحب کے فوت پر «وَمُلَاقَاتُهُمْ» کا مصداق ہوتا ہے۔ حالانکہ حضور کا کہنا ہے کہ تمام اوقات کا گنہ جانا مصداق فوت مال و اہل ہے۔ اس بنا پر امام مالک کو یحییٰ بن سعید رحمۃ اللہ علیہ کا قول پسند آیا ہے۔

قال من ادسا كفه الوقت :- (۱) صورت مسئلہ یہ ہے کہ زید سفر میں ہے اس پر نماز قصر کی واجب ہے۔ اب وہ حضر میں چلا آیا تو اب وہ سفر کی قضاء حضر میں کر سکتا ہے یا نہیں تو امام اعظم امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قصر کرے گا اتمام نہیں کرے گا۔ اور امام شافعی، احمد بن حنبل اور امام شعبی رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ اب وہ قصر کی قضاء حضر میں نہیں کرے گا۔ بلکہ اقامت والی نماز پڑھے گا۔ (۲) دوسرا مسئلہ :- یہ کہ آدمی سفر میں ہے لیکن اس پر حضر کی چھوٹی ہوئی نماز کی قضاء واجب ہے۔ تو اب وہ سفر میں اسکی اتمام کی صورت میں قضاء کرے گا یا قصر کی صورت میں تو اتمام ائمہ اس پر متفق ہیں کہ وہ اتمام کی صورت میں قضاء کرے گا۔

(۳) تیسرا مسئلہ :- ایک آدمی سفر میں ہے لیکن نماز کا وقت ہونے سے پہلے پہلے اپنے وطن لوٹ آیا تو اب وہ اپنے وطن والی نماز کی اتمام کرے گا۔ قصر نہیں یہ بھی اتفاق مسئلہ ہے۔
”الاختلاف فیہ“

انما یقضی مثل الذی کان علیہا :- یہ امام مالک اور امام اعظم رحمہم اللہ تعالیٰ کے دعویٰ کی دلیل ہے کہ حقیقتاً سفر میں تو اس پر دو رکعت نماز تھی اگر وہ چھوٹ گئی تو سفر میں دو ہی رکعت قضاء کرے۔ اور یہی حکم اس حالت میں ہے جبکہ وہ قضاء کرے فوت صلوة المسافر کی بحالت اقامت۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جو مسئلہ میں نے بیان کیا اسی پر اپنے شہر کے علماء اور عوام الناس کو پایا =

قال مالک: الشفق الحمرۃ الی فی المغرب فاذا ذهبت طرقت
فتد وجبت صلوة العشاء وخرجت من وقت المغرب

ترجمہ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شفق سے مراد وہ سرخی ہے جو افق پر چھاتی ہے۔ چنانچہ جب وہ سرخی ختم ہوگی تو عشاء کی نماز واجب ہوگی

اور مغرب کا وقت لکل گیا۔

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک شفق سے شفق ابین مراد

ہے جو غروب شفق امر کے بعد افق پر پھیلتی ہے، امام مالک امام شافعی

احمد اصحابین اور جمہور علماء کے نزدیک شفق سے شفق امر مراد ہے جو غروب شمس کے بعد افق پر

پھیلتی ہے۔

حدیث ابی مسعود الانصاری ویصلی العشاء حین

یسود الافق، (رواہ ابوداؤد فی باب التوقیت)

دلائل جناف

کیونکہ اسود افق غروب شفق ابین کے بعد ہوتا ہے۔ (۲) حدیث حابر، ثم اذن ای بلال

للعشاء حین ذهب بیاض النهار وهو الشفق، (رواہ الطبرانی فی المعجم الاوسط)

اس سے معلوم ہوا کہ عشاء کی اذان غروب شفق ابین کے بعد دی گئی۔

حدیث عائشہ قالت کاتوا یصلون العتمة فیما بین ان یغیب الشفق

الی ثلث اللیل۔ (شفق علیہ مشکوٰۃ ص ۴۰)

دلیل جمہور

کیونکہ شفق ابین ثلث لیل تک باقی رہتا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ شفق امر مراد ہے۔ کیونکہ اگر شفق

ابین مراد ہوتا تو عشاء ثلث لیل سے قبل جاگز نہ ہوتی۔

فائدہ ۱۔ فتویٰ اصحابین کے قول پر ہے کہ وقت مغرب شفق امر کے غروب تک ہے۔ اور

امام صاحب کار جو عینی ثابت ہے۔ لیکن احتیاط اس میں ہے کہ مغرب تو شفق امر کے غروب سے

پہلے پہلے پڑھ لی جائے۔ لیکن عشاء شفق ابین کے غروب ہونے کے بعد پڑھی جائے۔ تاکہ نماز مختلف

فیہ وقت میں نہ پڑھی جاسکے۔

الحدیث الرابع :- مالک من نافع ان عبد الله بن عمر را عنی

علیہ فذهب عقلہ فلم یقع الصلوٰۃ — قال مالک و ذالک

فیه انزی والله اعلم ان الوقت ذهب فاما من افاق وهو في
وقت فانه يصلي

ترجمہ

حضرت نافع رحم سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضہ کہتے ہیں کہ جس پر بے ہوشی طاری ہو تو چاہئے کہ نماز کی قضا نہ کرے (لیکن بیعت

عام ہے اس کے اندر وقت کی کوئی تصریح نہیں ہے اجمالی قول ہے امام مالک کے اس قول کی تفسیر کی اور کہا کہ ہمارے خیال میں واللہ اعلم حضرت عمر نے اس لئے قضا نہیں کی کہ وقت گذر چکا تھا۔ بہر حال جسے افاق ہو جائے اس حال میں کہ وہ نماز کا وقت ہو تو وہ نماز پڑھے گا۔

دوسرا ترجمہ: حضرت نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر کو بے ہوشی طاری ہوئی، اور عقل ختم ہو چکی تھی تو انہوں نے نماز کی قضا نہیں کی۔

توضیح

امام مالک نے اس کی تفسیر کی کہ حضرت ابن عمر رضہ نے اس لئے قضا نہیں کی کہ وقت مکمل گذر چکا تھا۔ احناف نے اس کی تفسیر یوں بیان

کی کہ ایک دن اور ایک رات سے زیادہ بے ہوشی طاری ہوئی تو گندری ہوئی نمازوں کی قضا نہیں اگر ایک دن اور ایک رات یا اس سے کم ہوئی تو اس صورت میں قضا ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بے ہوشی اگرچہ جنسی متد ہو جائے یہاں تک کہ سونہ نماز بھی بے ہوشی کی حالت گذر جائے تو بھی قضا کرے گا۔ یعنی انہوں نے سہوا اور ناسیئا کے درجہ میں رکھا ہے۔ اور نسیان کی صورت میں نماز میں فقار کی جاتی ہیں بالاجماع۔ تو اس پر قیاس کیا ہے اغیار کو حالانکہ یہ قیاس قیاس مع الفارق ہے جو کہ درست نہیں۔



بَابُ النُّومِ عَنِ الصَّلَاةِ

مَالِكُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَفَلَ مِنْ خَيْبَرَ اسْرَى
 حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ آخِرِ اللَّيْلِ مَرَسَ وَقَالَ لِبِلَالٍ، الْكَلْبَانَا الصَّحْبِ
 وَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ وَكَلَا بِلَالٌ مَا قَدَرَهُ
 لَمَّا تَمَّ اسْتَسْنَدَ إِلَى رَاحِلَتِهِ وَهُوَ مُقَابِلُ الْفَجْرِ فَغَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ
 فَلَمْ يَسْتَيْقِظْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا بِلَالٌ وَلَا أَحَدٌ مِنَ
 مِنَ الرَّاكِبِ حَتَّى ضَرَبَتْهُمُ الشَّمْسُ فَفَزِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: مَا هَذَا يَا بِلَالُ؟ فَقَالَ بِلَالٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ،
 أَخَذَ بِنَفْسِي الَّذِي أَخَذَ بِنَفْسِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَارُوا فَبِعَثُوا وَأَحْلَسَهُمْ وَأَقْتَادُوا شَيْئًا تَمَّ امْرُؤٌ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَالًا فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصُّبْحَ ثُمَّ قَالَ حِينَ قَضَى الصَّلَاةَ
 مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ فَلْيُضَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ
 «أَجْمِلِ الصَّلَاةَ لِدِكْرِي»

ترجمہ

حضرت سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

جب خیبر سے لوٹے یہاں تک کہ جب رات کا اخیر حصہ ہو تو آپ نے آرام

کرنا چاہا۔ اور بلال رضی سے فرمایا کہ ہماری صبح کے نگہبانی کرو اور رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب سو گئے اور بلال ذمہ داری نبھاتے رہے جو ان کے لئے مقدمہ کیا گیا تھا پھر اپنے کجاوے سے ٹیک لگا کر بیٹھ گئے اور فجر کی طرف رخ کئے ہوئے تھے۔ چنانچہ آپ کی آنکھ مغلوب ہو گئی، پس نہیں بیدار ہوئے نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور نہ بلال اور نہ شہسواران میں کوئی۔ یہاں تک کہ سورج کی روشنی ان کے چہرے پر پڑی۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھبرائے تو آپ نے فرمایا۔ اے بلال یہ کیا ہوا۔ چنانچہ بلال نے عرض کیا یا رسول اللہ جس ذات نے آپ کو سلا دیا اسی ذات نے مجھے بھی سلا دیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہاں سے چلو اپنے سواروں کو بھجو اور یہاں سے کچھ دور وہ لوگ چلے گئے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کو حکم دیا تو نماز قائم کی گئی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو صبح کی نماز پڑھائی۔ پھر فرمایا جس وقت نماز کی قضا کی کہ جو نماز کو بھول جائے تو چاہئے کہ اس کو پڑھ لے جب اس کو یاد آئے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ نماز کو قائم کرو میرے یاد کیلئے۔

توضیحا

سعید بن مسیب :- یہ حضرت ابو ہریرہ کے داماد ہیں، ان کے والد

کا نام مسیب اور دادا کا نام حزم ہے اور دونوں صحابی ہیں، سعید

بن مسیب رضی اللہ عنہ جلیل القدر تابعی ہیں۔ مرسل حدیث امام اعظم اور امام مالک رحمہ

نزدیک مطلقاً حجت ہے۔ امام شافعی رحمہ کے نزدیک مرسل اگر عزیز یا دوسری سند سے سند

ہو جائے یا فقہاء و مجتہدین نے اس کو صحابہ کے قول کے موافق کر دیا ہے تو درست ہے۔ اور

سعید بن مسیب کی مرسل روایت سب کے نزدیک حجت ہے۔ اس میں کو تعریس کہتے

ہیں کیونکہ تعریس کے معنی ہیں رات کو اخیر حصہ میں آرام کرنا۔ اور صحابہ کرام مع رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس شب کے اخیر میں سو گئے آرام کے لئے اس بنا پر اس کو حدیث تعریس

کہتے ہیں۔

سوال :- یہ واقعہ ایک بار پیش آیا یا متعدد بار ؟

جواب :- اس کے اندر محدثین کا اختلاف ہے۔ بعض محدثین نے کہا کہ ایک بار ہی پیش آیا۔

یہ قول امام علیؑ علامہ ابن حجرؒ کا ہے اور علامہ نوویؒ اور دیگر حضرات فرماتے ہیں کہ متعدد بار یہ واقعہ پیش آیا۔ ایک حدیث میں ہے کہ یہ واقعہ خیر سے واپسی میں اور دوسری حدیث میں ہے کہ حدیبیہ سے لوٹنے میں۔ اور اسلم سے مسلاً روایت ہے کہ ہم لوٹ رہے تھے تو مکہ سے یہ سفر میں واقعہ پیش آیا۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ ہم مکہ کے راہ میں تھے۔

اب دیکھئے متعدد اقوال ہو گئے۔ اور ان سب کو ایک جگہ جمع کرنا ممکن نہیں۔ معلوم ہوا کہ مقلد کثیرہ پر بھی متعدد بار یہ واقعہ پیش آیا اس کو ماننا پڑے گا۔

دوسرا اختلاف اس واقعہ کے اندر سب سے پہلے بیدار کون ہوئے؟ (خواب غفلت سے) تو ایک روایت میں ہے کہ سب سے پہلے حضورؐ کی آنکھ کھلی۔ بعض روایت میں ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ وہ پہلے تھے۔ اور پھر تین چار صحابی اور عمرؓ۔ عمر رضی اللہ عنہ کے زور سے تکیہ کہنے کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہوئے۔ یہ بھی متعدد کے واقعات پر محمول ہے۔ کبھی تو اولاً حضورؐ خود بیدار ہوئے اور کبھی حضرت ابو بکر صدیقؓ بیدار ہوئے۔

واقعات واقعتاً واروا حملہم:۔ اس کے اندر تین احتمال ہے۔ (اول) بیداری کا وقت مکروہ وقت تھا، دوم، قضائے حاجت کا وقت تھا۔ لہذا لوگوں کو ضروریات سے فارغ ہونے کے لئے نماز کو مؤخر کیا اور کوچ کرنے کا حکم دیا۔ سوم، وہاں شیطان تھا جو رغلہ رہا تھا اس بنا پر نماز وہاں نہیں پڑھی۔ لیکن سوم تاویل درست نہیں ہے، اسے طرح اول تاویل کہ مکروہ وقت تھا درست نہیں کیونکہ سورج اتنا بلند ہو گیا تھا کہ اس کی روشنی اور شمس سے آپؐ کی آنکھ کھل گئی تھی۔ قول ثانی صحیح ہے کیونکہ انہوں نے سوچا کہ جب نماز مؤخر ہو گئی ہے تو تمام ضروریات سے فارغ ہو کر ہی اطمینان و سکون سے دوسرے وادی میں نماز کی قضا کریں۔ لیکن اصح قول کہ یہ متعدد واقعات پر محمول ہے۔

اکلاؤنا:۔ ہماری نگرانی کر۔ مقابل الفج:۔ فجر کی طرف رخ کئے ہوئے تھے۔ واقعات واروا:

یہاں سے چلو۔ فاقام الصلوٰۃ:۔ یہاں سے ایک مسئلہ کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ چھوٹی ہوئی نماز کی قضا اگر باجماعت کی جائے تو کیا اس کے لئے اذان و اقامت دونوں ہے یا نہیں؟ تو یہ مختلف

فیہ مسئلہ ہے۔ امام مالک، امام شافعی، امام اوزاعی رحمہم اللہ فرماتے ہیں تھوٹی ہوئی نماز کی قضا کیلئے اقامت تو ہے لیکن اذان نہیں ہے۔ اور دلیل کے اندر ترجمہ الباب کی حدیث "فاقام الصلوٰۃ فصلیٰ بہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصبح" پیش کرتے ہیں کہ دیکھو یہاں اقامت تو ہے لیکن اذان کا ذکر نہیں۔ اور امام احمد اور امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ اذان دی جائے گی لیکن موطا کی اس روایت میں نہیں ہے مگر بخاری شریف اور ابوداؤد شریف میں دوسرے طرق سے حدیث آئی ہے جس کے اندر اذان کا ذکر ہے۔

من نسی الصلوٰۃ فلیصلہا اذا ذکرہا؛ جو شخص نماز کو بھول جائے تو چاہئے کہ اسکو پڑھ لے جب یاد آئے۔ مسئلہ اول۔ علماء کرام لکھتے ہیں کہ بھول جانے کے بعد وہ نماز اگر نہیں پڑھی بلکہ یہ کہہ دیا کہ ہم ظہر میں نماز پڑھیں گے اور قضا کریں گے تو اس پر گناہ لازم ہوگا اور فرض قضا بھی لازم ہوا۔ مسئلہ دوم۔ ایک آدمی بیدار ہوا یا نماز بھول گیا تھا تو نماز یاد آئی یا آنکھ ایسے وقت میں کھلی کہ مکروہ وقت آگیا ہے تو کیا کرے ابھی پڑھے یا سورج کے روشن ہونے کے بعد اسی طرح عصر کی نماز میں آنکھ ایسے وقت میں کھلی کہ مکروہ وقت آگیا ہے اور سورج بالکل سرخ ہو گیا ہے تو آیا اسکو ابھی پڑھ لے یا بعد لغروب؛ تو اس سلسلے میں ائمہ کرام کا اختلاف ہے۔ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ جس وقت یاد آئے یا جس وقت آنکھ کھلے اسی وقت نماز پڑھ لے اور دلیل کے طور پر ترجمہ الباب کی عبارت۔

"من نسی الصلوٰۃ فلیصلہا اذا ذکرہا" کو پیش کرتے ہیں کہ دیکھو اس کے اندر مطلقاً کہا گیا کہ جس وقت یاد آئے خواہ کوئی بھی وقت ہو نماز پڑھو، کیونکہ وقت تذکرہ ہی ہے۔ اور اس کے اندر مباح اور وقت مکروہ دونوں کا ضمناً ذکر ہے۔

حنفی فرماتے ہیں کہ فجر الیوم عند الطلوع اور عصر الیوم عند الغروب نہیں پڑھے گا۔ دلیل حضورؐ فرماتے ہیں کہ تین وقتوں میں نماز پڑھنا ممنوع ہے۔ (۱) عند طلوع الشمس، (۲) عند غروب الشمس، (۳) استواء الشمس، اس سے معلوم ہوا کہ تین وقت میں نماز مکروہ ہوتی ہے۔ دوسری دلیل حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ۔ ایک مرتبہ انہوں نے اپنے لڑکے سے کہا کہ دیکھو جی میں

کھیت میں جا رہا ہوں تم جلدی سے وہاں آجانا ہم عصر کی نماز وہیں باجماعت پڑھیں گے۔ حضرت تو یہ سوچ گئے لیکن صاحبزادہ گیا نہیں۔ حضرت خدمت سے انتظار کرتے رہے لیکن نہ آیا تو وہیں پر سو گئے۔ سخت جگر عصر کی نماز پڑھ کر گاؤں سے کھیت کی جانب گیا۔ بعد ذاب والد محترم کی آنکھ کھلی تو اس وقت انہوں نے نماز نہیں پڑھی بلکہ جان پد سے سوال کیا کہ تم کہاں رہ گئے تھے۔ اس کے بعد صوف غروب ہو گیا اور غروب ہونے کے بعد نماز کی قضا کی قبل المغرب۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ اگر وقت مکروہ میں پڑھا درست ہوتا تو ضرور اسی وقت قضا کر لیتے لیکن ان کا نہ پڑھنا اس بات پر دل ہے کہ وقت مکروہ میں نماز درست نہیں۔

تیسری دلیل؛ خود امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ حدیث باب کے الفاظ "فلیصلھا اذا ذکرھا" کے عموم پر عمل نہیں فرماتے کیونکہ ان کے نزدیک بھی بعض صورتوں میں نماز کو مؤخر کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ مثلاً اگر کسی عورت کو ایسے وقت نماز یاد آئی جبکہ وہ حائضہ تھی تو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی اس عورت کیلئے پاک ہونے تک نماز کی تاخیر ضروری ہے۔ گویا اس مقام پر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ بھی اس حدیث کو مخصوص کرنے پر مجبور ہیں۔ اور جب ایک جگہ عموم ختم ہو گیا تو اوقات مکروہ میں بھی اس کی تخصیص میں کیا ترح ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ حدیث کا مطلب صرف اتنا ہے کہ یاد آنے کے بعد شرعی قواعد کی مطابق نماز ادا کی جائے۔ اب اگر شرعی قاعدوں میں کوئی وجہ مؤخر کرنے کی ہو تو مؤخر کرنا واجب ہے۔

الحدیث الثانی:۔ مالک عن زید بن اسلم انما قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما لبى بطريق مكة ووكل بلالا ان يوقظهم للصلاة فراقدا بلالا وراقدا وحتي استيقظوا وقد طلعت عليهم الشمس فاستيقظ القوم وقد فن عوا فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يركبوا حتمي يخرجوا من ذلك الوادي

وقال ابن هذال اذ به شيطان فركبوا حتى خرجوا من ذلك
 الوادي ثم امرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزلوا وان
 يتوضوا وامر بلال ان ينادي بالصلاة او يقيم فصلة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بالناس ثم انصرف اليهم وقد رأى من فرسهم
 فقال يا ايها الناس ان الله قبض ارواحنا ولو شاء لردّها الينا
 فحين غير هذا اذا اسقدا حدكم من الصلوة او نسيها ثم فرغ
 اليها كما كان يصليها في وقتها ثم التفت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الى ابي بكر فقال ان الشيطان اتى بلالا وهو قائم يصلي
 فاضجعه فلم يزل يردد ما كما يردد الصبي حتى نام ثم دعا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا في اخبر بلال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مثل الذي اخبر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال اشهد انك رسول الله

فصلها

ترجمہ

حضرت زینبہ اسلم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑاؤ
 ڈالا ایک شب مکہ کے راستہ میں (اس روایت سے پہلے والی روایات
 میں ہے کہ خیبر سے واپسی تھی اور یہاں طریق مکہ ہے تو اس کے اندر علامہ ابن عبد البر مالکی نے تطبیق
 دی ہے کہ جو مکہ سے مدینہ جائے یا خیبر سے مدینہ آئے دونوں کا راستہ ایک ہی ہے بلال کو ذمہ داری
 سپرد کی کہ ان لوگوں کو نماز کے لئے بیدار کریں لیکن بلال بھی سو گئے اور وہ لوگ بھی سو گئے یہاں
 تک کہ وہ لوگ بیدار ہوئے حالانکہ سورج طلوع ہو چکا تھا ان لوگوں پر چنانچہ قوم بیدار ہوئی، اور
 وہ لوگ گھبرا گئے۔ لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو حکم دیا کہ وہ سوار ہو جائیں اور
 کوچ کریں یہاں تک کہ نکل جائیں اس داری سے۔ مطلب یہ ہے کہ وہ اوقات مسکدہ ہیں سے تھا

اور اس وقت مکروہ میں شیطان کا تلبس ہے۔ اس وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھنے سے منع کیا ہے۔ اور فرمایا کہ یہ وادی شیطان کا اڈہ ہے چنانچہ وہ لوگ سوار ہوئے اور اس وادی سے نکل گئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو حکم دیا کہ وہ اتریں دوسرے میدان میں اور حضور کریں۔ اور حضرت بلال کو حکم دیا کہ وہ نماز کے لئے اذان کا حکم کریں اور اقامت کا حکم کریں۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو نماز پڑھائی۔ پھر اپنے بعد الصلوٰۃ ان کی جانب رخ کیا اور تحقیق کہ ان لوگوں کے چہرے میں گھبراہٹ دیکھا کہ ہماری نماز تھوٹ گئی ہے اس کا کفارہ کیا ہوگا۔ دوسری بات کہ ہم لوگوں کا اصرار کرنا ہی آپ کے نماز کی قضا کا سبب ہے (چنانچہ آپ نے فرمایا اے لوگو! اللہ نے ہم لوگوں کی روح کو قبض کر لیا تھا اگر چاہتے تو ہماری جانب لوٹا دیتے اس وقت کے علاوہ میں۔ چنانچہ تسلی دیتے ہوئے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی سو جائے نماز سے یا بھول جائے پھر اس کی طرف گھبراہٹ ہو تو چاہئے کہ وہ نماز پڑھ لے جیسا کہ اس نماز کو اس وقت میں پڑھتے تھے (یعنی اذان و اقامت کے ساتھ) پھر آپ نے حضرت ابوبکرؓ کی جانب رخ اور فرمایا کہ شیطان بلال کے پاس آیا اور نماںیکہ وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے چنانچہ انکو لٹا دیا اور برابر بلال کو گدگداتا رہا جیسا کہ بچہ تھکی دیا جاتا ہے یہاں تک کہ وہ سو جاتا ہے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلال کو بلایا۔ اور خبر دیا بلال نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی کے مثل جس طرح حضور نے ابوبکرؓ کو خبر دی تھی، چنانچہ ابوبکر نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔

الصلوٰۃ :- «ثم المراد بالصلوٰۃ فی الحدیث الفرضیۃ عند الحقیقۃ والمالکیۃ»، اس کا اختلاف اسی باب کے اول حدیث کی تشریح میں گذر چکا ہے۔ ابن دقیق العید کہتے ہیں کہ روح کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) روح یقظہ۔ (۲) روح نام۔ یعنی انسان کے جسم میں جو روح رہتی ہے وہ جسم سے خارج ہو کر نیند کی حالت میں جگہوں کا سیر کرتی ہے اسکو منام ارواح کہتے ہیں۔ اور دوسری نیند نوم الموت کہ اس نیند کو جب اللہ لیتا ہے تو مکمل طور پر لے لیتا ہے۔ یہاں پر ہے کہ اللہ نے ہماری روح یقظہ کو قبض کر لیا روح حیات کو نہیں۔ تو اللہ چاہتے تو ہماری اس روح کو سوز نکلتے سے پہلے بیدار کر دیتے۔

قبض اسروا حنا۔ اکی اناسنا ولا یلزم من قبض الروح فی الموت انقطاع تعلق الروح ظاہر لو باطناً۔
 ان الشیطن :- یہاں شیطان سے مراد تمام شیطان ہے۔ اسے طرح صرف وادی کا شیطان
 بھی مراد ہے یا حضرت بلال کے ساتھ جو نیک فرشتے کے مقابلے میں شیطان ہے وہ مراد ہے یعنی قرین
 بلال۔ سب احتمال ہے۔

اضطجاع :- چت لیٹنے کو کہتے ہیں۔ اب دیکھئے کہ بلال پہلی روایت میں ہے کہ ٹیک لگائے
 ہوئے تھے اونٹ پر پھر نیند آگئی تو تعارض ہوا۔ جواب :- وہاں اولاً تو بلال ٹیک لگائے تھے
 پھر غلبہ نیند کی وجہ سے چت لیٹ گئے۔ چنانچہ اول روایت میں اول حالت مراد ہے اور یہاں دوسری
 حالت مراد ہے۔

قال ابو یکر :- آپ کی گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں در نہ غیبی بات کیسے بتلاتے
 لیکن آپ نے اس پر انکشاف کر دیا ہے۔ = واللہ تعالیٰ اعلم =

بَابُ اَنْذَهِيَ عَنِ الصَّلَاةِ بِالسَّيْرِ

الحديث الاول :- مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن
 يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان شدة الحر من
 في جحيم فاذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة وقال اشكت
 النار الى ربها فقالت يا رب كل بعني بعضا فاذن لها بنفسين
 في كل عام نفس في الشتاء ونفس في الصيف -

ترجمہ حضرت عطاء بن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

گرمی کی شدت جہنم کی تیزی کی وجہ سے ہے لہذا جب گرمی صحت ہو جائے تو نماز کو ٹھنڈی کر کے پڑھو، آپ نے فرمایا کہ جہنم نے شکایت کی اپنے رب سے۔ اس نے کہا۔ اے میرے رب بعض عمر میرے بعض عمر کو لکھا گیا ہے تو اللہ تعالیٰ نے اس کو دو سانس لینے کی اجازت دے دی ایک سانس موسم سرما میں اور ایک سانس موسم گرما میں۔

توضیح

عطار بن یسار رحمہ اللہ ہی ہیں۔ یہ روایت مرسل ہے اور امام مالک کے نزدیک مرسل اور مرفوع دونوں حجت ہیں۔ اور دونوں ایک درجہ میں ہیں۔

فَانْ شَدَّتَ الْعِزَّ مِنْ فِیْہِمْ جِہَنَّمَ۔ اس پر مشہور اشکال ہے کہ گرمی اور سردی کا سبب تو سورج کا قرب و بعد ہوتا ہے۔ پھر نفع جہنم یعنی جہنم کی لپٹ کو اس کا کیسے سبب کہا گیا؟

اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں۔ ایک تو یہ کہ اسباب میں تراجم نہیں ہے بلکہ ایک ہی چیز کے کئی سبب ہو سکتے ہیں۔ چنانچہ گرمی کے بھی اسباب مختلف ہوتے ہیں۔ سورج کے قرب و بعد کے علاوہ سطح سمندر سے بلندی از زمین کی سختی و زری اور ہوا کے رخ کے اعتبار سے موسموں میں

تغیر ہوتا رہتا ہے۔ ورنہ اگر صرف سورج کا قرب گرمی کا سبب ہوتا تو کسی اور کوڑھ کے موسموں میں اتنا فرق نہ ہوتا۔ جبکہ دونوں قریب قریب ہیں، اور دونوں کا عرض البلد بھی ایک ہے۔ تو جہاں گرمی کے اور بہت سے اسباب ہو سکتے ہیں وہاں جہنم کی لپٹ بھی اس کا سبب ہوتا تو کچھ بعید نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر صرف سورج کو حرارت کا سبب مانا جائے تو سورج میں حرارت کا سبب نفع جہنم کو کہا جاسکتا ہے اس طرح نفع جہنم حرارت دنیا کا سبب سبب ہوگی، گویا سورج

دنیا میں حرارت کا سبب قریب ہے، اور جہنم سبب بعید اس لئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ دنیا میں گرمی کا سبب بھی جہنم ہے۔ یہ ساری گفتگو اس وقت ہے جبکہ ”من نفع جہنم“ میں ”من“ کو سبب قرار

دیا جائے، لیکن بعض لوگوں نے اس ”من“ کو تشبیہ قرار دیا ہے۔ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ شدت حرارت نفع جہنم کے مشابہ ہے۔ یہ بات حدیث باب کے لحاظ سے زیادہ قرین قیاس ہے۔ اس

لئے اس صورت میں کسی سوال و جواب کی ضرورت نہیں رہتی۔

فابردوا عن الصلوة :- ایراد کا صلہ بارہ آتا ہے لیکن یہاں عن اللانے میں ایسا کیوں؟

جواب :- ”عن“ لاکر بتلانا چاہتے ہیں کہ یہ تجاوز کے معنی میں ہے یعنی نماز کو اس کے وقت مقررہ سے تجاوز کر کے پڑھا

ابراذ :- باب افعال، ابرذ تھا جیسے نجد ہے اس کو انجد کہتے ہیں یعنی دخلت فی النجد، اسطرخ

ابرد ہے ابرد الصلوة یعنی نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھا۔ اسطرخ کہ نماز کو اتنا مؤخر کر دو کہ وقت ٹھنڈا

ہو جائے۔ لفظ ”عن“ کو بار کے بدلے میں لاکر بھی تجاوز کا معنی ہے۔ جیسا کہ واقعہ ہے کہ ایک مرتبہ بلال رضی

عادت کی مطابق ظہر کی اذان دینے لگے تو حضور نے فرمایا ”ابرد“، تو وہ رک گئے۔ کچھ دیر کے بعد پھر

اذان دینے لگے تو پھر کہا۔ ایسا ہی آپ نے تین مرتبہ فرمایا۔ اور اتنا مؤخر کیا کہ ابو بکر کہتے ہیں کہ ہم لوگ

ٹیل کے سایہ کو دیکھنے لگے کہ اس کا سایہ برابر ہو گیا۔ اور بالکل ٹھنڈا کر کے نماز پڑھی اور بعض روایتوں

میں لفظ ”انتظر“ ہے۔ کہ انتظار کرو ابھی وقت مستحب نہیں آیا ہے۔

وقال اشکت :- آپ نے فرمایا کہ جہنم نے اپنے رب سے شکایت کی۔

سوال :- اپنے رب سے زبان حال سے شکایت کی یا مقال حال سے مثلاً ایک آدمی

کھانا کھا رہا ہے اس کے سامنے دوسرا آدمی اس کو دیکھ کر اپنے منہ کو حرکت دیتا ہے کہ ہم کو بھی بھوک لگی ہے

اور اگر کوئی کسی سے سوال کرتا ہے تو مقال حال ہے۔ تو اب اختلاف ہے کہ جہنم نے زبان حال سے یا مقال

حال سے شکایت کی؟

جواب :- قاضی عیاض رحمہ، امام نووی اور دیگر حضرات کہتے ہیں کہ مقال حال سے شکایت

کی کیونکہ آخرت کے اندر صبر سے تمام اعضاء سے سوال کیا جائیگا تو وہ مقال حال سے جواب دے گا!

اسطرخ جہنم نے بھی شکایت کی۔ لیکن قاضی عیاض رحمہ فرماتے ہیں کہ زبان حال سے شکایت کی۔

اور مجاز یہ ہے کہ اسکے اندر گرمی کی پٹ اسطرخ ہے کہ کنایہ سے معلوم ہوتا تھا کہ وہ شکایت کر رہی ہے۔

فَقَالَتْ يَا رَبِّ :- لے میرے رب! میرا بعض حصہ بعض حصہ کو کھائے جا رہا ہے۔ تو اللہ کے اسکو

اجازت دی دوسانسوں کی یعنی ایک سانس اندر سے باہر کی، اور ایک باہر سے اندر کی، یہ سراسر

دو سانس لیتی ہے۔ گرمی کی اور سردی کی۔

نفس فی الشتاء، نفس اور نفاذ دونوں مراد ہے کیوں کہ نفس پڑھیں گے تو یہ بتا رہا ہوگا

اور یہ اصح ہے۔ اور دوسرا قول نفسا ہے تو اعنی مراد ہوگا۔

جہنم جب اند کی سانس باہر پھینکے گی تو باہر گرمی ہوگی اور جب باہر سے اندر لے گی تو فضا

سرد پڑ جائے گی۔

الحديث الثاني: - مالك عن عبد الله بن يزيد مولى الاسود
بن سفيان عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وعن محمد بن عبد الرحمن
بن ثوبان عن ابي هريرة قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة فان شئنا الحق من
فيه جهنم وذكرا ان النار اشتكت احلنا ربنا واذن لنا في كل
عام بنفسين، نفس في الشتاء ونفس في الصيف -

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ جب گرمی سخت ہو جائے تو نماز کو ٹھنڈی کر کے پڑھو۔ اس

لئے کہ گرمی کی شدت جہنم کی لپٹ سے ہے۔ اور ذکر کیا کہ جہنم نے اپنے رب سے شکایت کی تو اس
کو اجازت دے دی ہر سال میں دو سانس کی، ایک سانس موسم سرما میں اور ایک موسم گرما میں۔

توضیح

یہ روایت موصولاً ہے۔ عبد اللہ بن یزید:۔ یہ سب کے نزدیک نفع ہیں یہ
اسود بن سفیان کے آزاد کردہ غلام ہیں۔ اسود اہم سلمہ کے پڑپوتے اور سفیان

اہم سلمہ کے پوتے ہیں۔ اسود بن سفیان کے دو استاد ہیں۔ ایک ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف،
دوسرے محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان ہیں۔

سوال ۱۔ یہاں روایت میں نماز کے نام کا ذکر نہیں؟

جواب :- یہی روایات دوسری جگہ النظر کے لفظ کے ساتھ مروی ہے۔ جو کہ مسلم شریف میں ہے۔ لہذا یہاں الصلوٰۃ پر الف لام عہد کا ہے۔

بعض لوگوں کو وہم ہوا ہے کہ یہ حدیث معلق ہے کیونکہ ذکر کا فاعل امام مالک ہیں، امام مالک نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تذکرہ کیا کہ جہنم نے اپنے رب سے شکایت کی۔ لیکن وہم درست نہیں ہے کیونکہ اس کا فاعل ابو ہریرہ ہیں۔ اذ ابو ہریرہ اس کے فاعل ہیں تو یہ روایت متصل ہوئی۔

الحديث الثالث :- مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة فإن شدّة الحر من فيم جهنم.

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ جب گرمی کی سختی تیز ہو تو نماز کو ٹھنڈی کر کے پڑھو۔ اسے کہ گرمی کی سختی جہنم کی لپٹ سے ہے۔

توضیح یہ روایات تقریباً آٹھ صحابہ سے مروی ہے۔ محدثین کا کہنا ہے کہ حدیث تو اتر کے درجہ میں ہے اور تو اتر کے لئے تعداد کی کوئی مقدار نہیں ہے۔ بس اتنی بڑی تعداد ہو کہ ان سب کا جھوٹ پر اتفاق کر لینا محال ہو۔ اگر پانچ آدمی صحابی جیسا ہو تو کیا کہنا۔ اگر دس آدمی ہو ابو حنیفہ رحمہ کی طرح تو وہ تو اتر ہو گا۔ کیونکہ ان سب کا جھوٹ پر اتفاق کر لینا محال ہے۔ لیکن اگر پچاس آدمی ہیں اور سب کے جھوٹے ہونے پر احتمال ہے تو اسکو ہم متواتر نہیں کہیں گے۔ بعض نے کہا کہ سات کی قید ہے۔ بعض نے کہا کہ پانچ ہے۔ بعض نے کہا کہ دس ہے۔ تو اس قول سے معلوم ہوا کہ یہ متواتر حدیث ہے۔ کیونکہ اسکو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، حضرت ابو ہریرہ، حضرت شہرہ

بن میفرہ رنہ، حضرت ابو بکر، حضرت علی رضی اللہ عنہم اجمعین روایت کرتے ہیں۔ اور یہ روایت طبرانی، ابن بیان، موطا امام مالک اور دیگر کتابوں میں ہے۔ حضرت امام مالک اور حضرت امام احمد رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ گھر اور مسجد دونوں برابر ہے کہ اگر کوئی نماز پڑھ لیا ہے مسجد میں یا گھر میں جماعت ہو یا نہ ہو۔ ہر حال میں ابراد کریگا۔ اس کے اندر چہ اقوال ہیں امام مالک اور امام شافعی رحمہم فرماتے ہیں کہ اگر مسجد دور ہو تو اس صورت میں ابراد ہے۔ اور اگر گھر میں پڑھنا ہے یا محلہ کی مسجد میں پڑھنا ہے تو گرمی کی نماز کو اپنے وقت پر پڑھیں گے۔ ابراد نہ کریں گے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ دُخُولِ لِسَجْدِ بَرِيحِ التَّوْمِ وَتَغْطِيَةِ الْفِيَمِ فِي الصَّلَاةِ -

الحديث الاول :- مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من اكل من هذه الشجرة فلا يقرب مساجدنا ولا ديننا بريح التوم :-

ترجمہ حضرت سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو شخص اس درخت سے کھائے تو وہ ہماری مسجدوں کے قریب نہ آوے۔ اور لہسن کی بو سے نقصان نہ پہنچائے۔

یہ روایت مرسل ہے کیونکہ سعید بن مسیب تابعی ہیں اس باب کے اندر لہسن کو شجرہ سے تعبیر کیا ہے۔ حالانکہ لہسن تو تخم میں سے ہے یعنی

توضیح

تے دار) اور شجرہ الگ ہے تو ان دونوں میں کوئی مناسبت نہیں ہے تو بعض لوگوں نے اس کا جواب دیا کہ شجرہ کا اطلاق دونوں پر ہوتا ہے۔ خواہ تے والا ہو یا غیر تے والا۔ لیکن بحکم کا اطلاق دونوں پر نہیں ہوتا۔ یہ تطبیق ہے۔ اور بعض لوگوں نے کہا کہ لہسن کے پودہ کو جازاً شجرہ سے تعبیر کیا گیا۔

واقعة حدیث :- یہ واقعہ خیبر کے موقع کا ہے۔ حدیث میں ہے کہ ہم لوگ جب خیبر میں تھے تو وہاں بھوک کی شدت کی وجہ سے پریشان تھے کسی کو بھی کھانے کی چیز نہیں ملتی تو اس وقت ہم لوگوں کو لہسن کا دھیر نظر آیا۔ لہذا ہم لوگوں نے اس کو کھانا شروع کر دیا۔ اسی درمیان میں نماز کا وقت ہو گیا تو ہم لوگ نماز میں شریک ہو گئے۔ تمام کے منہ سے بدبو آنے لگی تو اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کس نے اس درخت سے کھایا۔

سنو! آج کے بعد کوئی بھی اس شجرہ سے کھا کر میری مسجد کے قریب نہ آوے کہ ہم لہسن کی بو سے تکلیف پہنچتی ہے۔

یوذینا :- سے لہسن کا حرام ہونا ثابت نہیں ہے بلکہ حلال ہے لیکن اس کی بو خراب ہے اس کی وجہ سے حضور نے ناپسند کیا، کیونکہ علت اذیت بو ہے۔ اور جن چیزوں میں یہ علت و اذیت ہونگے ان کو استعمال کر کے جمع میں جانا مسجدوں میں جانا درست نہیں ہے۔

لہسن کے پاک ہونے کی دلیل آپ کے دست خوان پر لہسن آیا تو آپ کھانے سے انکار کر گئے۔ صحابی نے معلوم کیا کہ کیا یہ حرام ہے؟ تو آپ کے کہا کہ میں ایسی چیز نہیں کھاتا ہوں جس سے میرے ساتھی کو تکلیف پہنچے۔ میں برابر ایسی ذات سے ملاقات کرنا ہوں اور بات کرنا ہوں جس سے تم بات نہیں کرتے۔

دوسری دلیل حضرت ابو ایوب انصاری کے گھر کا واقعہ ہے۔

الحدیث الثانی :- مالک عن عبد الرحمن بن البختر انہ
یری سالم بن عبد اللہ اذا راى الانسان یغطى فاکاد هو

فِي الصَّلَاةِ جَبْنُ الثَّوْبِ حَبْنٌ أَشَدُّ مِنْ حَبْنِ يَلْزَعِهِ عَنِ فَيْسَاءَ،

ترجمہ امام مالک روایت کرتے ہیں حضرت عبد الرحمن بن البربر سے۔ اور یہ روایت کرتے ہیں سالم بن عبد اللہ سے کہ جب دیکھتے کسی انسان کو منہ ڈھک کر نماز پڑھتے ہوئے حال اینکه وہ نماز میں ہوتا تو اس کے کپڑے کو سخت طریقے سے کھینچتے یہاں تک کہ اس کے منہ سے کھینچ جاتا تھا۔

توضیح مجیزہ عبد الرحمن کے لڑکے ہیں۔ اور وہ حضرت عمر بن الخطاب کے لڑکے ہیں تو مجیزہ عمر کے پوتا ہوئے۔ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا اپنے بھائی عبد الرحمن کے انتقال کے بعد مجیزہ کا نام بھی عبد الرحمن رکھ دیا۔ اور یہ مصالحت پیش نظر رکھی کہ بھائی کا نام عبد الرحمن تھا تو مجیزہ کا نام بھی یہی رکھ کر ان کی جگہ کو پُر کر دیں

جَبْنٌ اَرَجْنَبٌ :۔ دونوں مترادف لفظ ہیں۔ لیکن جوہری نے کہا کہ یہ دونوں الگ الگ متعلق لغت ہیں۔ منہ کو ڈھانک کر نماز پڑھا کر وہ ہے۔ والشرع علم۔

بَابُ الْعَدْلِ فِي الْوُضُوءِ

الحديث الاول :۔ مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن ابيه انا قال لعبد الله بن زيد بن عاصم وهو جد عمرو بن يحيى وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما بهل تستطيع ان تريني كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ - قال : عبد الله بن زيد نعم - فلما عابوضوء فافترغ على يديه فغسل

يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ - ثُمَّ مَضْمَعًا وَأَسْتَلَّتْ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ
ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْإِدْرَاقَيْنِ ثُمَّ مَسَحَ
رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَأَقْبَلَ بِعَيْنَيْهِ وَأَدْبَرَ يَدَيْهِ أَيْ مَقْدَمِ رَأْسِهِ ثُمَّ ذَهَبَ
بِعَيْنَيْهِ قَفَا لَأَسَدَهُمَا حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ
ثُمَّ غَسَلَ بِرَجْلَيْهِ ۝

ترجمہ

حضرت امام مالک رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں حضرت عمرو بن یحییٰ المازنی سے
اور وہ اپنے والد المحترم یحییٰ مازنی سے۔ انہوں نے کہا عبد اللہ بن زید بن
عامر سے۔ اور عمرو بن یحییٰ کے دادا ہیں۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ہیں۔

کیا آپ طاقت رکھتے ہیں کہ آپ مجھ کو دکھائیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیسے وضو
فرماتے تھے۔ عبد اللہ بن زید بن عامر نے کہا۔ ہاں! چنانچہ عبد اللہ بن زید نے پانی منگایا پھر بہایا
پانی اپنے ہاتھوں پر۔ پھر دھویا دونوں ہاتھوں کو دو مرتبہ۔ پھر گلی کیا اور ناک کو صاف کیا تین تین مرتبہ
پھر اپنے چہرے کو دھویا تین مرتبہ۔ پھر دونوں ہاتھوں کو دو مرتبہ دھویا کہنیوں تک۔ پھر اپنے سر کا
مسح کیا اپنے دونوں ہاتھوں سے ان دونوں کو آگے لائے اور پیچھے لے گئے۔ شرع کیا اپنے سر کے اگلے
حصہ سے پھر ان دونوں کو اپنی گڈی تک لے گئے۔ پھر ان دونوں کو لوٹایا یہاں تک کہ اس مقام پر لے
آئے جہاں سے شرع کیا تھا پھر اپنے دونوں پاؤں کو دھویا۔

توضیح

اس باب کو قائم کر کے امام مالکؒ طریقہ وضو بتلانا چاہتے ہیں کہ وضو کے اندر
کن کن اعضاء کو دھویا جائے اور کہاں تک نیز مقدار غسل اور مسح کیا ہے۔ ان
تمام کو ایک لاکر ثابت کر دیا ہے۔

عمرو بن یحییٰ :- عمرو کہ وللا کا نام یحییٰ ہے اور یحییٰ کے والد کا نام عمارہ ہے اور ان کے باپ کا
نام ابوالحسن ہے۔ اور المازنی قبیلہ کا نام ہے۔ تو معنی ہوا عمرو بن یحییٰ مازنی اپنے والد محترم سے

روایت کرتے ہیں اور انہوں نے کہا عبد اللہ بن زید بن ماسم سے۔ یہ حضرت عمرو بن یحییٰ کے دادا ہیں۔ عبد اللہ بن زید بن ماسم سے ایک تو عبد اللہ بن زید جو معلم اذان ہیں۔ وہ یہاں مراد نہیں ہیں کیوں کہ ان سے صرف ایک روایت اذان والی ہی مروی ہے۔ اور یہ عبد اللہ بن زید دوسرے شخص ہیں جن سے پانچ روایات منقول ہیں۔ دوسری بات کہ عبد اللہ بن زید مسؤل ہیں اور یحییٰ سائل ہیں لیکن موطا امام محمد میں ہے کہ عن مالک عن عمرو بن یحییٰ العاصی بنی اشدہ بنی اشدہ بنی اشدہ عن عبد اللہ بن زید، یحییٰ نے اپنے دادا کو دیکھا کہ وہ سوال کر رہے ہیں حضرت عبد اللہ بن زید سے تو موطا امام محمد کے روایات سے معلوم ہوا کہ ابو الحسن سائل ہیں اور اسے طرح امام مالک کے ایک شاگرد ہیں ان کا نام معن بن عینی ہے یہ بھی کہتے ہیں کہ ابو الحسن سائل ہیں۔ اور مدون ابن الکبریٰ کے اندر بھی سائل ابو الحسن ہیں۔ امام بخاری نے جو روایات نقل کی ہیں وہاں مالک کے بچاؤ میں ہے کہ میں حاضر ہوا عمرو بن الحسن کی خدمت میں کہ وہ سوال کر رہے تھے عبد اللہ بن زید سے =

ابو الحسن کے پاس دو لڑکے ہیں ایک عام، دوسرا عمرو۔ تو بخاری کی روایات سے معلوم ہوا کہ عمرو سائل ہے۔ اور موطا کی بعض روایتوں میں صرف رجلاً کا لفظ ہے نام کا ذکر نہیں۔

اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ رجلاً والی روایت ہی درست ہے۔ تو کل چار نکلے۔ بعض کے اعتبار سے تو یحییٰ سائل ہے۔ اور بعض کے اعتبار سے ابو الحسن ہے، اور بعض کے اعتبار سے عمرو ہے۔ اور بعض کے اعتبار سے رجلاً ہے۔ تو اب تعارض ہو گیا۔

جواب :- علامہ بن حجر نے ان تمام روایتوں کو جمع کیا اور کہا کہ عبد اللہ کی خدمت میں ابو الحسن حاضر ہوئے، ان کے ساتھ عمرو بن ابو الحسن بھی تھے اور ان کے پوتے حضرت یحییٰ بھی تھے، اور ان کے اندر سائل ابو الحسن تھا۔ طبرانی میں لکھا ہے کہ میں خوب دُعا کرنے والا تھا تو عبد اللہ بن زید بن ماسم سے سوال کیا جیسا کہ وہ سب کی روایت ہے اور یہی اصل ہے اور اسناد صحیحی ہے۔ اور جس سند میں سائل کی اسناد ابو الحسن کی طرف کی گئی وہ اسناد مجازی ہے۔ کیونکہ باپ اور باپ کے مقابلے میں سوال کرنے والا باپ کو عظمت دیتا ہے تو اسناد کو مجازاً استعمال کیا۔ اور جن حدیثوں

میں راوی سمجھے ہے تو اس کو راوی ہونے کے اعتبار سے سائل شمار کر لیا۔

وہو جد صمد بن یحییٰ۔ "ہو" ضمیر کا مرجع کون ہے؟ اگر یحییٰ لوٹاتے ہیں تو عمر بن یحییٰ مراد ہے۔ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ اس معاملے میں امام مالک نے تفرد اختیار کیا ہے اور کسی نے بھی ان کی اتباع نہ کی۔ عبد الشمر بن زید۔ یحییٰ بن عمر کے جد امجد ہوں گے انکی ماں کے اعتبار سے لیکن اصح قول یہ ہے کہ ہو "ضمیر کا مرجع رجلاً ہے جس کی تفسیر ابو الحسن ہے تو معنی ہوگا کہ سائل عمر بن یحییٰ کے دادا ہیں وکان من اصحابنا"۔ "کان" کا اسم مسؤل ہے سائل نہیں ہے یہ راوی بتلا ہے کہ عبد الشمر بن زید رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابی ہیں۔ لیکن یہاں سائل اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں صرف سائل ہونے کی بنیاد پر اشتباہ ہوا تھا۔

فدعا بوضوح :- کسی روایت میں "فدعا بالمار" ہے کسی میں "فدعا بالتور" ہے۔ وضوح بفتح الواو سے پائی مراد ہے۔

فغسل یدیدہ مرتین :- یہ مستون ہے۔ اگر آدمی نیند سے بیدار ہو اور وضو کرنے کے لئے گیا تو اس وقت غسل یدین واجب ہے یا سنت۔ تو اس کے اندر اختلاف ہے۔ امام احمد اور امام اسحق بن راہویہ کہتے ہیں کہ دونوں ہاتھوں کا دھلنا واجب ہے۔ اور جمہور استحباب کے قائل ہیں۔ مضمضہ، استنشاق، استنثار کی تعریف ماقبل میں گذر چکی ہے وہاں رجوع کر لیں۔

تعداد مضمضہ و استنثار میں اختلاف اکمہ

یہاں سے ایک مسئلہ کی طرف اشارہ ہے کہ وضو کے اندر کتنی بار مضمضہ اور استنثار کیا جائے گا۔ نیز دونوں میں وصل ہوگا یا فصل۔ تو اسکے اندر اکمہ کرام کا اختلاف ہے۔ ایک جانب امام مالک اور امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ ہیں اور دوسری جانب امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ ہیں۔ جماعت اونی کلاہونی :- امام ابو حنیفہ اور مالک کے نزدیک مضمضہ اور استنشاق میں فصل مختار ہے۔ یعنی پہلے تین چلوؤں سے تین مرتبہ مضمضہ کرے اور پھر تین چلوؤں سے تین مرتبہ

استنشاق کرے =

جماعتِ ثانیہ کا دعویٰ :- امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک وصل نماز ہے
یعنی پہلے ایک چلو سے مضمضہ اور استنشاق کرے اور علیٰ ہذا دوسرے اور تیسرے چلو سے اسی طرح کرا

دلائل احناف :- (۱) عن طلحة عن ابيہ عن جده (مصرف بن عمرو) قال دخلت
على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ والماء يسيل من جبهته ولحيته على صدره فرأيتُهُ يفضل بين
المضمضة والاستنشاق - (رواه ابوداؤد ص ۱۹)

(۲) حَدِيثُ أَبِي حِيَمَةَ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا تَوَضَّأَ فَغَسَلَ كَفَيْهِ حَتَّى انْفَاحَهُمْ مَضْمُضًا ثَلَاثًا وَاسْتَنْشَقَ
ثَلَاثًا إِلَى قَوْلِهِ ثُمَّ قَالَ اجْتَبَيْتُ أَنْ أُرِيكُمْ كَيْفَ كَانَ يَطْهَرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

(رواه الترمذی والنسائی، مشکوٰۃ ص ۱۷ ج ۱)

(۳) عَنْ أَبِي وَائِلٍ شَقِيقِ بْنِ سُلَيْمَةَ قَالَ شَهِدْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَعُمَرَ بْنَ عَفَّانَ،
تَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَأَفْرَدَ الْمَضْمُضَةَ مِنَ الْإِسْتِنْشَاقِ ثُمَّ قَالَ الْكَذَّارُ أَيْنَارُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَوَضَّأَ - (رواه ابن السكّن فی صحیحہ بحوالہ آثار السنن ص ۱۷ ج ۱)

(۳) قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ فصل افضل مختار ہو کیونکہ منہ اور ناک دو مستقل

اعضائے ہیں۔

دلائل شوافع :- (۱) حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَاصِمٍ ثُمَّ ادَّخَلَ يَدَهُ فَاسْتَجْرَبَهَا
فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفِّ وَاحِدَةٍ ،

(۲) حَدِيثُ عَلِيِّ بْنِ رَمَةَ - ثُمَّ مَضْمُضَ مَعَ الْإِسْتِنْشَاقِ بِمَاءٍ وَاحِدٍ =

جواب دلائل شوافع :- (۱) انہوں نے جو دلیل اول میں "من کف واحدة" پیش کیا وہ
امر محتمل ہے "لأنه يحتمل أنه تمضمض واستنشاق بكف واحد من ماء واحدة" ایضاً محتمل ہے، فعل ذالک
بکف واحدة بماء متعددة۔ والمحمّل لا يكون جزمًا لأنه إذا جار الاحتمال بطل الاستدلال،

(۲) یا من کف واحدة سے مراد استعمال الکف الواحد بدون الاستعانة بالكفين ہے

کہا کہ ایستغان یا کفین فی غسل الوجہ وہیئتا لیس کذا لک بل استعمال کفاً واحدة فہذا الحدیث
یعنی کوئہ بکفین۔

(۳) مسلا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ من کف واحدہ میں دونوں فعل کے درمیان تنازع
ہے۔ معنی یہ ہے کہ مضمض من کف واستنشاق من کف۔ اب ہر ایک الگ الگ ہو گئے۔
(۴) مطلب یہ ہے کہ مضمضہ اور استنشاق دونوں داہنے ہاتھ سے ہو یہ نہیں کہ مضمضہ داہنے
داہنے ہاتھ سے اور استنشاق بائیں ہاتھ سے۔

ثم غسل یدین بہ مرتین مرتین اخی المفقین :- اس مسئلہ کے تحت حضرت امام ترمذی رحمہ
نے ترمذی شریف میں پانچ باب سلسل قائم کیا ہے جن کا مقصد اعضاء مغسولہ کی تعداد غسل کو بیان
کرنا ہے۔ پہلے باب میں ایک مرتبہ دھونے کا ذکر ہے دوسرے میں دو مرتبہ تیسرے میں تین مرتبہ
چوتھے میں مجموعی طور پر ان کا سب کا ذکر ہے اور پانچویں باب میں ایک ہی وضو میں بعض اعضاء کو
دو بار، اور بعض کو تین بار غسل کرنے کا ذکر ہے۔ یہ تمام صورتیں باتفاق جائز ہیں۔ بشرطیکہ
اعضار کا استیجاب ہو جائے۔ البتہ چونکہ آپ کا معمول تین مرتبہ دھونے کا تھا اس لئے تثلیث
سنون ہے۔

ثم مسح رأسہ بید یہ فاقبل برعما وادبرہ اہم مقدم رأسہ (الخ) :- یہاں
یہ بات رکھنی چاہئے کہ لنتہ اقبال کے معنی ہیں، ہاتھوں کو پیچھے سے سامنے کی طرف لانا۔ اور اذبار کے
معنی ہیں سامنے سے پیچھے کی طرف لیجانا۔ اس جملہ سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مسح رأس کی
ابتداء مؤخر رأس سے ہوئی۔ لیکن اگر جملہ یعنی "بمقدم رأسہ" سامنے سے ابتداء کرنے پر
صریح ہے۔ لہذا حدیث کے اول و آخر میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔

اس کا سب سے بہتر جواب یہ ہے کہ پہلے جملے میں واؤ مطلق جمع کے لئے ہے نہ کہ ترتیب کے
لئے۔ اور اس میں اقبال کو مقدم کرنے وجہ یہ ہے کہ اہل عرب کی عادت ہے کہ جب کبھی اپنی جدت
میں اقبال وادبار کو جمع کرتے ہیں تو اقبال کو مقدم کرتے ہیں خواہ ترتیب دوقوی۔ اس کے برعکس ہو۔

بہر حال اس حدیث کے مطابق جمہور کا مسلک یہی ہے کہ صبح رأس کی ابتداء سامنے سے کرنا سنون ہے۔ لیکن حضرت دکیح بن الجراح بیجی سے ابتداء کرنے کو سنون کہتے ہیں ان کی دلیل حضرت ربیع بنت معوذ کی روایت ہے جس میں تصریح ہے "بدن ابیخرا سأسبأ بمقدمہ" ان دونوں مسلکوں کے بیچ صبح ایک نیسر مسلک حضرت حسن بن صالح کا ہے۔ ان کے نزدیک وسطاً رأس سے صبح کی ابتداء سنون ہے۔ ان کا استدلال ابو داؤد "باب صفة وضوء النبی میں حضرت ربیع بنت معوذ ہی کی ایک دوسری روایت سے ہے جس میں "در صبح الرأس کل ما من قرآن الشعر" کے الفاظ آئے ہیں۔

جمہور کی طرف سے جواب :- جمہور کی طرف سے ان روایتوں کا جواب دیتے ہوئے کہا گیا ہے کہ حضرت ربیع کی روایات مضطرب ہیں۔

چنانچہ مسند احمد میں ان سے صبح کی مختلف کیفیات منقول ہیں اس لئے بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ دراصل یہ تعارض راویوں کے دہم کی وجہ سے پیدا ہوا۔ اور معاملہ یہ تھا کہ اقبال و اوبار کی تفسیر میں راویوں کو غلط فہمی ہو گئی۔ لیکن حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے اس جواب کو ناپسند قرار دے کر فرمایا کہ درحقیقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ربیع کے سامنے بیان جواز کے لئے مختلف کیفیات سے صبح کیا ہوگا۔ اور جہاں تک جواز کا تعلق ہے تو جمہور بھی تمام صورتوں کے جواز کے قائل ہیں۔ اختلاف صرف افضلیت میں ہے۔

الحدیث الثانی :- مالک عن ابی الزناد عن الامرج عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذ الوضأ احدکم فلیجعل فی انبہا ماء ثم لیشر و من استخیر فلیؤتیر

ترجمہ امام رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں حضرت ابو الزناد سے، وہ حضرت امرج

سے، وہ روایت کرتے ہیں ابو ہریرہ سے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی وضو کرے تو چاہئے کہ اپنی ناک میں پانی ڈالے، پھر ناک کو صاف کرے، اور جو استنجار کرے تو چاہئے کہ طاق مرتبہ کرے =

من استعجم فلیوتر :- اس مسئلہ میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے کہ استنجار کیلئے پتھروں کا کوئی عدد سنون ہے یا نہیں۔ لہذا اس کے اندر فقہائے کرام کی دو جماعتیں ہیں۔

جماعت اولیٰ :- امام ابو یوسف اور امام مالک رحمہم اللہ کے نزدیک استنجار میں عدد اجار واجب نہیں بلکہ القار واجب ہے۔ اور تثلیث مستحب ہے =

جماعت ثانیہ :- امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ کے نزدیک استنجار میں اجار اور تثلیث اجار واجب ہے۔ اور ایسا مستحب ہے =

دلائل احناف :- (۱) حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما، ومن استعجم فلیوتر من فعل فقد احسن ومن لا فحرج = (رواہ ابوداؤد، ابن ماجہ والدارمی مشکوٰۃ صحیح (۱) (۲) حدیث عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما، وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تفضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے اور مجھے فرمایا کہ تین ڈھیلے لاؤ، میں دو پتھر اور ایک گوبر کا ٹکڑا ان کے ساتھ لے آیا۔ آنحضرت نے دو پتھر لے لئے اور گوبر پھینک دیا۔ (بخاری شریف)

دلائل شوافع :- (۱) حدیث سلمان رضی اللہ عنہما، نهانا النبي صلى الله عليه وسلم ان يستنجي بأقل من ثلثة اجباب۔

(۲) عن عائشة رضي الله عنها، السلم قال اذا ذهب احدكم لحاجته فليستجب بثلثة اجباب =

(۳) عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما، السلم قال من استعجم فليوتر =

جواب دلائل شوافع :- روایات میں جو تثلیث کا ذکر ہے۔ وہ جرد پر محمول ہے کیونکہ عادتاً بسا اوقات تین سے نجاست زائل ہو جاتی ہے۔ یا وہ حکم استنجائی ہے۔ تحت قولہ انبی ان اللہ

و تریحبت الوتر (کافی الہم)۔ باتین کا حکم احتیاطاً ہے اور دفع و سادس کے لئے ہو۔

الحديث الثالث :- مالك عن ابن شهاب عن ابي ادريس الخولاني عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ فليستنثر، ومن استنثر فليوتر، قال يحيى سمعت مالكا يقول في الرجل يتمضمض و يستنثر من غير فية واحدا انه لا بأس بذلك

ترجیح کا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا جو شخص وضو کرے تو چاہئے کہ ناک صاف کرے، اور جو استنجا کرے تو چاہئے کہ طاق مرتبہ کرے۔ نیچے فرماتے ہیں کہ میں نے امام مالک کو فرماتے ہوئے سنا ایسے آدمی کے بارے میں جو مضمضہ کرے اور ناک صاف کرے ایک ہی چلو سے، تو اس کے اندر کوئی عجز نہیں ہے،

الحديث الرابع :- مالك انه بلغ ان عبد الرحمن بن ابي بكر دخل على عائشة من ورج النبي صلى الله عليه وسلم يوم مات سعد بن ابي وقاص فدعا بوضوء فقالت لها عائشة يا عبد الرحمن اسمع الوضوء فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للارغصاب من النار =

ترجیح کا حضرت امام مالک کو خبر ہو چکی کہ عبد الرحمن بن ابی بکر تشریف لائے، حضرت عائشہ صدیقہ جو کہ حضور کی زوہرہ محترمہ ہیں اس دن جس دن کہ حضرت

سعد بن ابی وقاص کا انتقال ہوا۔ انہوں نے پانی منگایا تو حضرت عائشہ نے ان سے کہا اے عبدالرحمن! وضو مکمل کرو اسلئے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ دلیل ہے جہنم کا ایسے ایڑیوں کے لئے جو خشک رہ جائے۔

توضیح

دلیل لاء عقاب من النار: "دلیل" کے نفوی معنی ہلاکت اور عذاب کے ہیں، اسی کے قریب لفظ "دوح" بھی عربی میں مستعمل ہے۔ لیکن دونوں میں فرق یہ ہے کہ "دیل" اس شخص کے لئے بولا جاتا ہے جو عذاب کا مستحق ہو، اور "دوح" اس کے لئے جو عذاب کا مستحق نہ ہو، نیز "دیل" اس شخص کیلئے ہے جو ہلاکت میں پڑ چکا ہو اور "دوح" اس کے لئے بولا جاتا ہے جو ہلاکت کے قیبر ہو۔

اعقاب: عقب کی جمع ہے، ایڑی کے معنی میں۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ یہاں مضاف محذوف ہے۔ یعنی "لذوی الاعقاب"، اور بعض نے کہا کہ اس تقدیر کی ضرورت نہیں ہے۔ حدیث کا منشاء یہ ہے کہ اس گناہ کا عذاب جو داعقاب پر ہوگا۔

من النار: اس کا تعلق دلیل سے ہے اصل میں یوں تھا "للاعقاب دلیل من النار" اس حدیث سے عبارت انص کے طور پر جو بات ثابت ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ وضو میں ایڑیاں خشک نہیں رہنی چاہئیں بلکہ ان کا استیعاب فی الغسل ضروری ہے۔ لیکن یہی حدیث دلائل انص کے طور پر اس بات کی دلیل ہے کہ حلیں کا وظیفہ غسل ہے نہ کہ مسح،

مسئلہ غسلِ حلیین

ائمہ اربعہ وغیر ہم اہلسنت کے نزدیک وضو میں ننگے پاؤں کا فریضہ صرف دھونا ہے، مسح کافی نہیں، لیکن شیوخ کے فرقہ امامیہ کے نزدیک موزوں کے بغیر ننگے پاؤں پر مسح کرنا بھی پاؤں کا فریضہ ہے۔

دلائل اہلسنت والجماعت: (۱) قولہ تعالیٰ وَأَنْجِلْكُمْ إِلَى الْكَلْبِ كَيْ لَا يَلَسَ بِكُمْ (لام کے نسب والی قرآنہ پڑانے بن عامر حفص کسان یعقوب کی قرآنہ پر) (۲) احادیث تو اس سلسلے میں حد تو اترا کو پہنچی ہوئی ہیں کہ آنحضرت نے وضو کرتے

وقت ہمیشہ پاؤں کو دھویا ہے۔

(۲) حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص فرماتے ہیں کہ ہم آنحضرت ص کے ہمراہ مکہ سے مدینہ لوٹ رہے تھے راستے میں نماز عصر کے وقت بعض لوگوں نے جلدی جلدی میں وضو کر لیا تو انہی ایڑیاں خشک رہ گئیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھ کر فرمایا: «وَيْلٌ لِّلْاَعْقَابِ مِنَ النَّارِ اَسْبِغُوا الْوُضُوْءَ» (رواہ مسلم، مشکوٰۃ ص ۳۶ ج ۱) جب تمھوڑی سی جگہ کے خشک رہنے پر اتنی سخت وعید ہے تو پھر مسح پر کفایت کیسے جائز ہو سکتی ہے۔

روافض کی دلیل | آیت مذکورہ کی جزو الی قرآۃ دار جلم (ابن کثیر، الوعر و اشعبہ، جز ۵، ابو جعفر امام خلف کی قرآۃ)

جواب :- (۱) اس کا جزو جوار ی ہے یعنی دار جلم کا عطف تو ایدیکم پر ہے لیکن اس کا جزو بر دیکم کے جوار ی کا درجہ سے ہے، جیسا کہ «عذاب یوم الیم»، میں باوجودیکہ الیم عذاب کی صفت ہے مگر پھر بھی یوم کے جوار کی وجہ سے مجرور ہے۔ اس جواب کا قرینہ علاوہ دلائل مذکورہ کے لفظ الی الی کعبین ہے کیونکہ اہل تشیع کے نزدیک «الی تلہود القدین» ہے۔

(۲) امام شافعی رحمہ فرماتے ہیں کہ قرآۃ جرمح علی الخفین کی صورت پر محمول ہے ورنہ ایک آیت کے دو قراءتوں میں تعارض لازم آئے گا جو خیال ہے۔

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ :- مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ طَلْحَةَ عَنْ
عَمْرِئِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ اَبَا اَحَدَثَةَ اَنَّهٗ سَمِعَ عَمْرًا مِّنَ النَّخَطَا
يَتَوَضَّأُ بِالْعَاءِ وَضَوْءٌ لِمَا نَحْتُ اِنَّا اِنَّا،

ترجمہ | حضرت امام مالک روایت کرتے ہیں حضرت یحییٰ بن محمد بن طلحہ سے کہ وہ حضرت عمرو بن عبد الرحمن سے، انہوں نے روایت کی اپنے والد سے کہ

انہوں نے سنا کہ عمر بن الخطابؓ وضو کرتے تھے پانی سے اپنے ازار کے نیچے کی چیزوں کی دھبے سے۔

تحت ازار اس کا ہے۔ سے کنایہ ہے خروج سیلین کی جانب، تیوضاً کو اگر
بھول پڑھو گے تو اس کے معنی ہوں گے "وضارت روشن و تحسین، تو

اس صورت میں وضو لغوی مراد ہے۔

وضوءاً۔ مفعول مطلق ہے۔ اچھی طرح دھونا۔ دھویا جائے اچھی طرح دھونا اس حصہ کو
جو ازار کے نیچے ہے۔ امام زرقانی کی یہ رائے ہے۔ اور امام ابی اکی رائے یہ ہے کہ یہ حضرت عمر کا عمل ہے
نہ کہ قول۔ چونکہ ہاتھ سے رگڑنے اور پانی ڈالنے کی آواز آرہی تھی جو اس وقت معروف ہوگا۔

«الْحَدِيثُ السَّادِسُ»، قَالَ يَحْيَى سَعَلَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ حَبْلِ
يَتَوَضَّأُ نَفْسِي فَيَغْسِلُ وَجْهَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْسُحَ أَوْ يَتَوَضَّأُ رَأْسَهُ
قَبْلَ أَنْ يَغْسِلَ وَجْهَهُ فَقَالَ أَمَّا الَّذِي غَسَلَ وَجْهَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْسُحَ
فَلْيَمْسُحْ وَلَا يَغْسِلُ وَجْهَهُ، وَأَمَّا الَّذِي غَسَلَ رَأْسَهُ
قَبْلَ وَجْهِهِ فَلْيَغْسِلْ وَجْهَهُ ثُمَّ لِيَعْدْ غَسَلَ رَأْسَهُ حَتَّى يَكُونَ
غَسَلَهُمَا إِذَا كَانَ فِي مَكَانِهِ أَوْ يَجْزِي ذَلِكَ =

ترجمہ کا حضرت یحییٰ کہتے ہیں کہ امام مالکؒ سے سوال کیا گیا ایک ایسے آدمی
کے بارے میں جس نے وضو کیا پس بھول گیا۔ چنانچہ اپنے چہرہ کو کھلی کرنے

سے پہلے دھویا یا اپنے دونوں ہاتھوں کو چہرہ دھونے سے قبل دھویا تو اس کا کیا حکم ہے؟

تو امام مالکؒ نے کہا کہ بہر حال وہ جس نے اپنا چہرہ مضمضہ سے قبل دھویا تو چاہئے کہ کھلی کرے

اور چہرہ کے دھونے کو زلوانے۔ اور رہا معاملہ اس کا جس نے چہرہ دھونے سے قبل اپنے

دونوں ہاتھوں کو دھویا تو چاہئے کہ اپنے چہرے کو دھو لے پھر اپنے ہاتھوں کو دھو لے یہاں تک کہ

ان دونوں کو دھوئے چہرہ کے غسل کے بعد جبکہ وہ اس جگہ موجود اور حاضر ہوں =

تشریح لیعد غسل ذرا عیبہ، اس کو لوٹائے اور پہلے چہرہ دھوئے اس کے بعد ہاتھ دھوئے تاکہ ترتیب فوت نہ ہو۔ کیونکہ وضو میں ترتیب سنون ہے

بخلاف مضمضہ اور غسل وجہ کے۔ اس لئے مضمضہ اور غسل وجہ کے درمیان ترتیب مندوب ہے دوسری بات ترتیب وضو میں امام شافعی اور احمد رحمہم اللہ کے نزدیک واجب ہے۔ اور امام اعظم اور امام مالک کے نزدیک سنت ہے۔ اور یہی قول ابن مسعود اور حضرت علی رضی اللہ عنہما ہے۔ اور امام مالک کا اہل قول ترتیب کے واجب پر ہے۔

قال - یحییٰ مدخل مالک عن رجل نسى ان یضمض او یتستثر حتی
صلی قال لیس علیہ ان یعید صلوٰتہ ولیضمض او یتستثر لما
یستقبل ان کان یرید ان یصلی =

ترجمہ یحییٰ نے کہا کہ سوال کیا گیا امام مالک سے ایک ایسے آدمی کے بارے میں جو کلی کرنا بھول گیا یا ناک صاف کرنا بھول گیا وضو کے اندر یہاں

تک کہ وہ نماز پڑھ لیا تو کیا نماز کا اعادہ لازم ہے؟ امام مالک نے جواب دیا۔ اس کے اوپر نماز کا اعادہ واجب نہیں ہے۔ اور چاہئے کہ کلی کرے یا ناک صاف کرے، اس نماز کے لئے جو آئندہ پڑھیگا (تاکہ وضو سنون باقی رہے۔)



بَابُ وُضُوءِ النَّبَا إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ

الحديث الاول :- مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : اذا استيقظ احدكم من نومه فليغسل يده قبل ان يدخلها في وضوءه فان احدكم لا يدري اين بادت يده :-

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی خواب غفلت سے بیدار ہو تو چاہے کہ پانی میں ہاتھ ڈالنے سے قبل اپنے ہاتھ کو دھو لے اس لئے کہ تم میں سے کسی کو نہیں معلوم کہ اس کے ہاتھ کہاں کہاں رات گزارا ہے =

توضیحات

اذا استيقظ احدكم من نومه :- اس حدیث کی بعض روایتوں میں "من الليل" کی قید مذکور ہے۔ اور بعض میں نہیں (کافی روایت ابی داؤد) امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے عدم تقید کو راجح قرار دیا ہے۔ حنفیہ اور جمہور فقہاء کا بھی یہی مسلک ہے کہ اس حکم میں رات اور دن کی تفصیل نہیں ہے۔ یعنی غسل الیدین کا۔ یہ حکم ہر نیند سے بیداری کے وقت ہے۔ رات کی نیند کے ساتھ مخصوص نہیں ہے لیکن امام احمد نے اس حکم کو رات کے ساتھ مخصوص کیا ہے۔ وہ "من الليل" کی قید سے استدلال کرتے ہیں۔

حنفیہ وغیرہ کے نزدیک "من الليل" کی قید احترازی نہیں اتفاتی ہے۔ نیز یہ حکم معلول بالعلت ہے اور اسکی علت خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بتائی ہے، یعنی "فان لا يدري اين بادت يده" اور یہ اندیشہ رات اور دن دونوں میں برابر ہے۔ لہذا حکم بھی برابر ہوگا =

فلا يدخل يدك في الأناام: اس میں اختلاف ہے کہ غسل اللدین کا یہ حکم کس درجہ کا ہے امام اسحق اور داؤد ظاہری اس کو واجب کے لئے قرار دیتے ہیں۔ اور علامہ ابن قدامتہ نے "المغنی" میں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک یہ حکم وجوبی ہے۔ لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ حکم کو علی الاطلاق مسنون کہتے ہیں۔ اور امام مالک علی الاطلاق مستحب حنفیہ کے نزدیک اس تفصیل ہے۔ جیسے علامہ ابن نجیم رحمۃ اللہ علیہ نے "البحر الرائق" میں بیان کیا ہے کہ ہاتھوں پر اگر نجاست لگنے کا یقین ہو تو غسل اللدین فرض ہے۔ اور ظن غالب ہو تو واجب ہے اور اگر شک ہو تو مسنون ہے اور اگر شک بھی باقی نہ ہو تو مستحب ہے۔ دراصل جمہور نے یہاں توہم نجاست کو حکم کی علت قرار دیا اسی لئے حکم کا مدار اس پر ہے کیونکہ وہم سے وجوب ثابت نہیں ہوتا۔

دلایل جمہور:۔ طہارت یقینی ہے اور نجاست مشکوک ہے اور قاعدہ فقہیہ مسلم ہے
دلالت یقین لا یزول بالشک۔

دلایل حناہلہ:۔ ترجمۃ الباب کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

جواب:۔ (۱) فانہ لا یدعی این بات یدک سے معلوم ہوتا ہے کہ ہاتھ دھونے کی علت توہم نجاست ہے۔ اور توہم نجاست موجب وجوب نہیں ہو سکتا۔
(۲) یہ استجاب پر محمول ہے۔

الحدیث الثانی:۔ مالک عن زید بن اسلم ان عمر بن الخطاب قال: اذا نام احدکم مضطجعاً فلیتوضأ،

ترجمہ:۔ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں حضرت زید بن اسلم سے۔ وہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی لیٹ کر اٹھے تو چاہے کہ وضو کرے۔

توضیح

وضو من الثوم ناقص وضو ہے یا نہیں۔ تو اس سلسلے میں فقہاء کا اختلاف

ہے اس سلسلے میں علامہ نووی نے آٹھ اور علامہ عینی نے دس اقوال نقل کئے ہیں

لیکن درحقیقت ان اقوال کا خلاصہ تین قول میں آجاتا ہے جسے ہم ذکر کر رہے ہیں۔

(۱) نوم مطلقاً ناقص نہیں ہے۔ یہ مسلک حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، حضرت

ابو جہز، حضرت حمید الاعرج اور حضرت شعبہ سے منقول ہے۔

(۲) نوم مطلقاً ناقص وضو ہے۔ خواہ قلیل ہو یا کثیر۔ یہ قول حضرت حسن بصریؓ، امام زہریؓ اور

امام اوزاعی سے منقول ہے۔

(۳) نوم غالب ناقص ہے۔ اور نوم غیر غالب غیر ناقص، یہ مسلک ائمہ اربعہ اور جمہور کا ہے۔

درحقیقت اس تیسرے قول کے قائلین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نوم فی نفسہ ناقص نہیں بلکہ نظراً

خروج ریح کی وجہ سے ناقص ہوتی ہے۔ چونکہ یہ مظنہ معمولی نیند سے پیدا نہیں ہوتا اس لئے یہ

مسلک اختیار کیا گیا کہ نوم غیر غالب ناقص نہیں۔ البتہ نوم غالب یعنی ایسی نیند جس سے انسان بے

خبر ہو جائے۔ استرخائے مفاصل مستحق ہو جائے تو ناقص وضو ہے۔ چونکہ حالت نوم میں خروج

ریح کا علم نہیں ہو سکتا۔ اس لئے استرخائے مفاصل کو شرطاً خروج ریح کے قائم مقام کر دیا۔

پھر تیسرے قول والوں میں استرخائے مفاصل اور نوم غالب کی تحدید میں اختلاف ہو گیا

امام شافعیؒ نے زوال مقعد عن الارض کو استرخائے مفاصل کی علامت قرار دیا ہے۔ لہذا ان کے

نزدیک زوال مقعد کے ساتھ ہر نیند ناقص وضو ہوگی۔

حنفیہ کا شمار مسلک یہ ہے کہ نوم اگر حیثیت صلوة پر ہو تو استرخائے مفاصل نہیں ہوتا لہذا

ایسی نیند ناقص نہیں ہے۔ اور اگر نوم غیر حیثیت صلوة پر ہو تو پھر تماسک المقعد عن الارض باقی

ہے تو ناقص نہیں ہے۔ اور اگر تماسک فوت ہو گیا تو ناقص ہے۔ مثلاً اضطباع سے یا تقارب پر لیٹنے سے

یا کرٹ لیٹنے سے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص ٹیک لگا کر بیٹھا ہو اور اسی حالت میں سو جائے تو اگر نوم

اس قدر غالب ہو کہ ٹیک نکال دینے سے آدمی گر جائے تو یہ نوم بھی ناقص وضو ہے۔ کیوں کہ

اس صورت میں نماز فوت ہو گیا۔

(درس ترمذی تقی عثمانی - تقریر ترمذی کا پی عالم گریہ)

الْحَدِيثُ الثَّالِثُ: مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ اسْلَمَ أَنَّ تَفْسِيرَ
هَذِهِ الْآيَةِ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا
وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأرجُلَكُمْ
إِلَى الْكَعْبَيْنِ «ان ذالكُم إِذَا قُمْتُمْ مِنَ الْمَضَاجِعِ بَعْنَ النُّوْمِ»

ترجمہ

حضرت زید بن اسلم رحم نے اس آیت کی تفسیر «یا ایہا الذین امنوا الی آخرہ۔
داے ایمان والوجوب تم اٹھو نماز کو تو دھو لو اپنے منہ اور ہاتھ کو کہنیوں تک اور

اور اپنے سر کا مسح کرو اور اپنے پاؤں کو ٹخنوں تک دھو لو» یہ کہا ہے کہ جب تم سو کر اٹھو تو وضو کر لو۔

توضیح

زید بن اسلم:۔ یہ مفسرین میں سے ہیں «اذا قمتم» کی تفسیر میں اختلاف ہو ہے
مفسرین کے درمیان کیونکہ ظاہری اعتبار سے پتہ چلتا ہے کہ ہر نماز کے لئے وضو ضروری

ہے۔ یہاں اور ظاہری کا مذہب ہے۔ اسی لئے بعض نے قید لگایا «اذا قمتم الی الصلوٰۃ وانتم حد ثون»

حضرت زید بن اسلم نے دوسری توجیہ کی «اذا قمتم من النوم»۔

بعض نے کہا کہ ابتدا میں یہی حکم تھا کہ ہر نماز کے لئے وضو کیا جائے لیکن بعد میں حکم

منسوخ ہو گیا۔ لیکن یہ قول ضعیف ہے۔ کیونکہ یہ سورتہ مائدہ کی آیت ہے جو آخر سورۃ میں سے ہے۔

قال مالك الأمر عندنا انه لا يتوضأ من سواها ولا من دم ولا من قيح
يسيل من الجسد ولا يتوضأ الا من حدث بغيره من دبر أو ذكر أو لوم»

ترجیحاً

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہمارے اہل مدینہ کے نزدیک نکیر اور خون اور قیح جو جسم سے بہتا ہے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا اور وضو

حدت کے خروج سے خواہ دُبر سے ہو یا قبل سے ٹوٹ جاتا ہے۔ اسی طرح نیند سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

فقہ اور رعایا سے تقصیر وضو کا مسئلہ ایک

مسئلہ رُعاف اور اختلاف ائمہ

اصول اختلاف پر متفرع ہے۔ وہ یہ ہے کہ حنفیہ

کے نزدیک کوئی بھی نجاست جسم کے کسی بھی حصے سے نکلے وہ ناقص وضو ہے خواہ خروج نجاست عاۓ ہو اور یا بیماری کی وجہ سے یہی مسلک ہے حنابلہ اور امام اسحاق کا۔ اس کے برعکس امام مالک کا مسلک، اور امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ صرف اس نجاست کا خروج ناقص وضو ہوتا ہے جو خود بھی معتاد ہو اور اس کا مخزج بھی معتاد ہو جیسے بول و براز، لہذا فقہ رُعاف، اور خون ان کے نزدیک ناقص نہیں۔ کیونکہ اس کا مخزج معتاد نہیں۔ اور اگر سبیلین سے بول و براز، منی، مذی و دوی اور دتج کے علاوہ کوئی چیز خارج ہو تو بھی ان کے نزدیک ناقص نہیں کیوں کہ مخزج تو معتاد ہے لیکن خارج معتاد نہیں۔ البتہ دم استحاضہ اگرچہ خارج غیر معتاد ہے لیکن امام مالک کے نزدیک اس سے قیاساً تو وضو ٹوٹنا چاہئے لیکن وہ امر تعبدی کے طور پر اس کو ناقص وضو مانتے ہیں۔

دلائل حنفیہ :- (۱) عن عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا جَاءَتْ فَاظْمَةٌ بِنْتِ أَبِي حَيْثَمٍ

بِنْتِ أَبِي حَيْثَمٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا وَاسْتَحْضَتْ فَلَا أَطْفُلَ

فَادَمَّ الصَّلَاةَ قَالَ لَا إِشْكَالَ لَكَ دِيمُ عِرْقٍ ثُمَّ تَوَضَّأَتْ بِلُحْنِ صَلَاةٍ

ابو دم عرق پر جب وضو کا حکم دیا تو معلوم ہوا کہ دم ناقص وضو ہے۔

(۲) عن عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قَالَتْ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَصَابَتْهُ قَتِيٌّ أَوْ

رُعَافٌ أَوْ مَذْيٌ فَلْيَنْصَرَفْ فَلْيَنْوَضِّأْ - اس حدیث کا راوی اگرچہ مخالفین نے اس کے

متعلق کلام کیا ہے۔ لیکن ابن معین نے ثقات میں سے ثابت کیا ہے۔

(۳) عزابی سعید الخدیمی ؓ انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من رعت في الصلوة
فليصرف، فليتوضأ وليبسن على صلواته،

(۴) عزابہ بقرۃ ؓ انہ علیہ السلام قال: ليس في القطر والقطرتين من
الدم وضوء حتى يكون دماً ساثلاً،

دلائل مالکیہ و شوافع :- (۱) الإردود کے باب الوضوء من الدم میں ہے کہ غزوه
ذات الرقاع میں حضور و صحابہ کے محافظ ہونے کے لئے ایک مہاجر اور ایک انصاریؓ کو خم الشعب
میں بھیجا فاضطجع للمهاجر وقام الانصاری ويصلی واتی سرجل من المشركين فرمما
لسبهم فوضعه فيه فنزعه حتى رما ثلثة اسهم ثم راع ثم اتبها صاحبه الخ
اگر دم ناقص و ضرور ہوتا تو انصاری صحابی نماز کو کجاالت سیلان دم، باقی نہیں رکھتے۔ پتا چلا کہ
دم سائل غیر ناقص و ضرور ہے۔

(۲) وفي الدارقطني عن النبي ﷺ انه عليه السلام احتجم فصلى ولم يتوضأ،

(۳) وفي موطا مالك عن السعدي انہ دخل على عمر بن الخطاب في الليلة التي طعن فيها فطخ
عمر وجهه ينشعب دماً، جب بوت خروج دم عمر رضی نے نماز پڑھا، لہذا معلوم ہوا کہ
خروج دم ناقص و ضرور نہیں =

جواب دلائل مالکیہ و شوافع = (۱) ان کی دلیل اول میں جو مہاجر اور انصاری کا واقعہ
ہے اس کے اندر عقیل راوی مہول ہیں۔ اور محمد بن اسحاق تو مشہور مختلف فیہ راوی ہیں جن کو رجال
و کذاب بھی کہا گیا ہے۔

(۲) یہ تو ایک صحابی کا فعل ہے جو بمقابلہ قوی حدیث کے حجت نہیں ہو سکتا اور لعل کان مذہباً

(۳) یا ممکن ہے کہ اس صحابی کو اس وقت تک نقص کا علم نہ ہو =

(۴) یا تو علم تھا لیکن اشتغال الاستفراق فی لزم المناجاة مع الشرع عن الالتفات الیہ =

عقلی دلیل یہ ہے کہ جب تیر مارا گیا ہوگا تو یقیناً خون کافی مقدار میں بہا ہوگا۔ اور کپڑا بھی خون آلود ہو گیا ہوگا جو مالکیہ و شوافع کے یہاں بھی مانع صلوٰۃ ہے۔ اور وہ خون اتنا غلیظ تو تھا نہیں کیسے وقت جست لگا کر کپڑا کو ملوث نہ کرے۔ پتا چلا کہ یہ استدلال عقلاً اور نقلاً درست نہیں۔

دوسری دلیل کا جواب: انہوں نے دلیل ثانی میں جو حضرت انسؓ کی حدیث پیش کی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں صالح بن مقاتل راوی ہے وقال الدارقطنی لیس ہذا بالوقی و سلمان بن داؤد راوی بھول ہے۔

(۲) اس میں جو لم يتوضأ ہے اس سے مراد فی الحال وضو نہ کرتا ہے اور فی الحال وضو نہ کرنا بالکل عدم وضو کو لازم نہیں کرتا

تیسری دلیل کا جواب: انہوں نے جو دلیل ثالث میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے نماز پڑھنا نقل کی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما سے خارج ہیں کیونکہ وہ تو معذور تھے۔ والعذر للایضہ جریان الدم کما فی سلسل البیول، ہکذا فی السعیۃ،

الحدیث الرابع:۔۔ مالک عن نافع عن ابن عمر انہ کان ینام جالساً ثم یصلی ولم یتوضأ،

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ وہ سوئے ہوئے تھے بیٹھ کر پھر نماز ادا کی اور وضو نہیں کیا۔

بَابُ الظُّهُورِ لِلْوُضُوءِ

الحدیث الاول:۔۔ مالک عن صفوان بن سلیم عن سعید بن

سعيد بن مسleme من آل بني الاسد بن قيس بن مغيرة بن ابي بردة قال
هو من بني الاسد انه اخبرك انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله
الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انا نركب
البحر ونحمل معنا القليل من الماء فان توضأنا به عطشنا
افتوضأ من ماء البحر فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم
هو من ماء البحر فقال يا رسول الله تعالى عليه وسلم
هو الطهور ماء الحلى ميتة

ترجیحاً

امام مالک رحمہ روایت کرتے ہیں صفوان بن سلیم سے وہ روایت کرتے ہیں سعید بن سلمہ سے جو قبیلہ آل بنو الارزق سے ہیں یہ روایت کرتے ہیں

مغیرہ بن بردہ سے اور وہ قبیلہ بنو عبد الرزاق سے تعلق رکھنے والے ہیں، انہوں نے خبر دیا کہ انہوں نے ابو ہریرہؓ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دریا عبور کرتے ہیں اور ہم اپنے ساتھ تھوڑا پانی لے گئے ہوتے ہیں کہ اگر ہم اس سے وضو کر لیں تو پیا سے رہ جائیں گے تو کیا ہم دریا کے پانی سے وضو کر سکتے ہیں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا پانی پاگ اور اس کا مردار حلال ہے۔

طہوراً: فعول کے وزن پر مبالغہ کا صیغہ ہے پاکی حاصل کرنا۔

توضیح

سعید بن سلمہ: یہ قبیلہ بنو ارزق سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور بعض روایات

میں سلمہ ابن سعید ہے۔ اور بعض نے کہا کہ عبد اللہ بن سلمہ ہے۔ اسی لئے امام شافعی رحمہ نے فرمایا کہ اس سند سے کون شخص ہے جسکو میں نہیں پہچانتا۔

مغیرة بن ابي بردة: دوسری روایت میں عبد اللہ بن ابي بردة ہے۔ دوسری بات

کہ اس کے اندر ہے "مغیرة بن ابي بردة سمع ابا هريرة" اور دوسری روایت میں "عن ابيه" کا لفظ ہے

اس کو مزید فیہ متصل الاسانید کہتے ہیں۔ تو ان تمام روایات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ اس کے اسناد و روایات میں اضطراب پیدا ہو گیا ہے۔ لیکن ایک قاعدہ ہے کہ تعلق بالقبول کی بنیاد پر سند کا ضعف دور ہو جاتا ہے۔ تو اس روایت کی سند میں ضعف ہے۔ لیکن علماء کا کہنا ہے کہ یہ تعلق بالقبول ہو چکی ہے اور عام طور سے بلکہ امام مالک خود اس کی سند سے روایت لے رہے ہیں۔ کہ اس روایت کے اندر نصف شریعت ہے کیونکہ چلو ان بکر کا مسئلہ ہے۔

جاء ما قبلہ :- اس روایت میں جارجل ہے اور دوسری روایت میں رجل بن بنی اللدع ہے۔ اور دارا قطنی میں تو اس کا نام عبید ہے۔ اور دوسرا قول حمید ہے لیکن راجح قول عبید ہے اور علامہ شوکانی نے اس کا نام ارتقی رکھا اور اس کا معنی ہوتا ہے ملوح۔ یہ آدمی دریا کے اندر چھلیوں کا شکار کرتا تھا۔ لیکن یہ نام نہیں ہے بلکہ عبید کی کنیت ہے۔

انما زکب البع :- ہم دریا کا سفر کرتے ہیں اور ہم اپنے ساتھ تھوڑا ہی پانی لیتے ہیں۔ یعنی ہم لوگ چھلی کے لئے دریا میں جلتے ہیں۔ جہاد اور حج کا مسئلہ تو ثابت ہے ہی لیکن چھلی کے لئے ہمارا سفر دو تین دن کا ہوتا ہے اور مسند رکاپانی پینے کے اندر ناقابل استعمال ہے تو اب کیا مسئلہ ہے کہ ہم اس دریا کے پانی سے وضو کریں۔ اور مار قلیل جو میرے پاس ہے اسکو پینے میں استعمال کریں =

افتواضاً من البع :- صحابہ کو مار بکر سے وضو کرنے میں شبہ تھا، وجہ یہ تھی کہ مسند بے شمار جانوروں کا مسکن ہے اور اس میں ہر روز ہزاروں جانور مرتے ہیں، لہذا ان مردار جانوروں کا وجہ سے مسند رکاپانی نجس ہو جانا چاہئے۔ یا شبہ کی وجہ یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کافران ہے در ان تحت البع ناراً

مغز صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے شبہ کے جواب میں صرف در الطہور ماؤدہ، کہنے پر اکتفا نہ فرمایا بلکہ اسکے ساتھ دو محل میقتہ، کا اضافہ بھی فرمایا تاکہ منشا سوال ہی ختم ہو جائے۔ یعنی مسند میں جانوروں کا مرنا اس کے پانی کو ناپاک نہیں کرتا کیونکہ وہ حیوان میت حلال ہے۔

سوال :- سائل نے سوال کیا تھا کہ کیا ہم مار بھر سے وضو کریں؟ تو آپ لفظ "نعم" کہہ دے دینے اور یہ کافی تھا۔ لیکن آپ نے مسئلہ بیان کرنے میں طوالت سے کام لیا جو کہ بلاغت کی غایت ہے۔ لیکن جواب دیتے ہیں کہ فائدہ کے پیش نظر طویل کرنا درست ہے اور یہاں ضرورت کے تحت ہے کیونکہ سائل کے سوال سے معلوم ہو رہا تھا کہ صرف اس وقت جائز ہے یا نہیں تو آپ نے فرمایا کہ تم کو ضرورت ہو یا نہ ہو بہر صورت درست ہے۔ اگر وضو پر صرف ہاں کہہ دیتے تو صرف وضو خاص ہوتا۔ غسل کرنا، کپڑا دھونا ثابت نہیں ہوتا لیکن کچھ طوالت اختیار کر کے تمام مسائل کو ثابت کر دیا۔ صذر لہ جواب

هو الطهور ماؤه کا۔ یہاں شہر کی تعریف بالام تعارف کے لئے ہے نہ کہ حصر کے لئے، اہتدار میں صحابہ کرام کے درمیان وضو بھرا بحر کے سلسلے میں اختلاف تھا لیکن بعد میں اس کے جواز پر اجماع ہو گیا۔

الحل مینتہ :- یہاں پر کئی مسائل بحث طلب ہیں۔ پہلا مسئلہ یہ ہے کہ سمندر کے کون کون سے جانور حلال اور کون سے حرام ہیں؟

امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ خنزیر بحری کے سوا تمام سمندری جانور حلال ہیں، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ سمک کے علاوہ تمام جانور حرام ہیں =

امام شافعی رحمہ اللہ سے اس سلسلے میں چار اقوال منقول ہیں = (۱) حنفیہ کے مطابق (۲) جتنے جانور خشکی میں حلال ہیں انکی نظیریں سمندر میں بھی حلال ہیں، اور جو خشکی میں حرام ہیں، وہ سمندر میں بھی حرام ہیں، مثلاً بقر بحری اور کلب بحری حرام ہیں۔ اور جس بحری جانور کی خشکی میں نظیر نہ ہو تو وہ حلال ہے۔ (۳) ضفدع، تمساح، سلحفاة، کلب بحری اور خنزیر بحری حرام ہیں، باقی تمام جانور حلال ہیں۔ (۴) ضفدع کے سوا تمام بحری جانور حلال ہیں۔ علامہ نووی نے امام شافعی کے اس آفری قول کو ترجیح دیکر اسے شافعیہ کا مفتی بہ قول قرار دیا ہے۔

دلائل حنفیہ :- (۱) وین علیہم الجناحت :- علامہ عینی نے اس آیت قرآنی سے مسلک

خفیہ راستدلال کیا ہے۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ نباتات سے مراد وہ مخلوقات ہیں جن سے طبیعت انسانی گھن کرتی ہو اور مچھلی کے علاوہ سمندر کے دوسرے تمام جانور ایسے ہیں جن سے طبیعت انسانی گھن کرتی ہے۔ لہذا سمک کے علاوہ دوسرے دریائی جانور نباتات میں داخل ہوں گے۔

(۲) جن مت علیکم المیتة، اس سے معلوم ہوا کہ ہر میتہ حرام ہے سوائے اس میتہ کے جن کی تخصیص دلیل شرعی سے ثابت ہوگی ہو۔

(۳) ابو داؤد، ابن ماجہ، دارقطنی، بیہقی وغیرہ میں مشہور منوع روایت ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال احلت لنا میتتان ودمان فاما المیتتان فالحوت والجراد، واما الدمان، فالکبد والطحال، یہاں استدلال بعبارة النص ہے، کیونکہ سیاق کلام طلت وحرمت کے بیان میں ہوگا، اور تعارض کے وقت استدلال بعبارة النص راجح ہوتا ہے۔ لکن تقرر فی اصول الفقہ

(۴) مروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه سئل عن الضفدع یجعل متحمة و الدواء فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن قتلہ و ذالک نہی عن اکلہ، (۵) مروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال علیہ السلام خبیثۃ من الخبائث فلما ثبت تحريم الضفدع کان سائر حیوان الحیوان سوی السمک بشابہ لاننا نعلم احدًا فرق بینہما۔ (مکافی الامکام والبدل)

دلائل انہ ثلاثہ :- (۱) اللہ تعالیٰ کا قول اَجَلٌ لَّكُمْ مَیْدُ الْبَحْرِ، الصید فہنا للصدکا بمعنی المفعول ای الصید، جس کا شکار کیا گیا۔ اب اس میں سب حیوانات شامل ہیں، (۲) الحل میتة :- اس میں مطلق میتہ کو حلال کہا گیا ہے۔ مچھلی ہو یا غیر،

(۳) حدیث جابر انہ مروی فی حبیش الخیطان البھی القی لہم دابة یقال لہا العنبر فالکوا مضانہ سألوا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال هل معکم منہ شیء تطوعونہ، تو عنبر جو مچھلی کے علاوہ جانور ہے تو اس کی حلت بھی معلوم ہوئی، ایسا ہی

وغیر ذالک،

جواب دلائل جہتوں :- (۱) انہوں نے جو دلیل اول میں احل لکم صید البحر، کی آیت لاکر صید یعنی للفعول کہا۔۔۔۔۔ اس کا جواب یہ ہے کہ بمعنی المفعول کہنا مجازاً ہوگا کیونکہ صید اصل میں مصدر بمعنی الفعل الصدا ای الاطیاء ہے لہذا وہ الصید حقیقۃً ولا یجوز العدول عن حقیقۃ اللفظ من غیر دلیل، دوسری حدیث جو بطور دلیل الحل مینتہ، کو پیش کیا اس میں سعید بن سلمہ راوی ہیں، ابو بکر جفا ص نے کہا کہ وہ مجہول لا یقطع بروایتہ وقد خولف فی هذا الإسناد کما فصلنا صاحب احکام القرآن والبذل“

(۲) الحل مینتہ، سے عموم کا علم ہوا لیکن قولہ علیہ السلام احدث لنا میتان، السمک والجراد تو ان مطلق مینتہ سے صرف ان دونوں کو خاص کر دیا گیا۔

”کما فی الاحکام والبذل“

اور انہوں نے جو دلیل ثالث میں عنبر کا واقعہ لاکر کہا کہ وہ عنبر غیر حوت ہے، جواب یہ ہے کہ ان جماعة قدسوا وراہذا الحدیث و ذکر وافیہ ان البحر القی لہم حوتاً یقال لہ العنبر، اس سے صاف معلوم ہوا کہ عنبر بھی مچھلی کی ایک قسم ہے جو بالاتفاق حلال ہے۔

الحدیث الثانی :- مالک عن اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحة
الانصاری عن بنت ابی عبیدۃ بن فرسۃ عن ائمتھا کبشۃ بنت
کعب بن مالک وکانت تحت ابی قتادۃ انہا اخبرتہا ان ابانفاقا
دخل علیہا فسکبت لہ وضوء فجاوت ہرۃ لا لتشرب منه فاضفی
لہا الاقماذۃ الدناء حتی شربت قالت کسبتہ فراینی النظر الیہ
فقال انجبین یا ابنۃ قالت فقلت نعم فقال ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم قال انہا لیسیت بنجس انما هی من الطوائف او الطوائف

قال مجيبه قال مالك لا بأس به إلا ان تبرج في نساءه،

ترجمہ

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں حضرت اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ انصاری سے کہ وہ روایت کرتے ہیں حضرت حمیدہ بنت ابی عیینہ بن فردہ ہے اور وہ روایت کرتے ہیں اپنی خالہ شہد بنت کعب انصاری سے اور وہ ابن ابی قتادہ کی بیوی ہیں، انہوں نے خبر دیا کہ ابو قتادہ تشریف لائے اپنی بہو کے پاس الائی ان کے لئے وضو کا پانی، اچانک بلی آگئی تاکہ اس میں سے پی لے۔ چنانچہ ابو قتادہ نے بلی کے لئے برتن کو جھکویا یہاں تک کہ بلی نے پانی پی لیا تو کبشہ کہتے ہیں کہ ابو قتادہ نے جھکو کہا کہ میں ان کی جانب تعجب کی نظر سے دیکھ رہا ہوں تو اس نے کہا کہ لے۔ یعنی کیا تم کو تعجب ہے اس پر، تو اس نے کہا کہ تعجب ہے۔ تو ابو قتادہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس کا جھوٹا پانی نہیں کیونکہ وہ تمہارے درمیان بار بار آئے والوں میں سے یا آنے والیوں میں سے۔

مسئلہ سورہ ہرہ و اختلاف ائمہ | بلی کا جھوٹا۔۔۔ بلی نے سائن یا کسی چیز میں منہ ڈال دیا تو تمام صورتوں میں ایک ہی حکم ہے

امام اعظم کے نزدیک بلی کا جھوٹا مکروہ ہے، اور ائمہ ثلاثہ اور ہمارے امام ابو یوسف علیہ الرحمٰن کے نزدیک بلا کر اہت پاک ہے۔

اب امام اعظم رحمہ کے نزدیک جو مکروہ ہے وہ کونسا مکروہ ہے تو اس کے اندر فقہاء احناف نے اختلاف کیا ہے۔۔۔ امام طحاوی رحمہ فرماتے ہیں کہ یہ مکروہ تحریمی ہے، دلیل:۔ اس کا گوشت حرام ہے۔ اور لعاب گوشت سے بنتا ہے لہذا بسطرح سے گوشت حرام ہے اس سبب اس کا لعاب اور جھوٹا حرام ہے، لیکن طوائف ہونے کی بنیاد پر اس کو مکروہ تحریمی کے درجہ میں رکھا۔۔۔ اب ائمہ بالقابل حضرت امام کرنی رحمہ فرماتے ہیں کہ مکروہ تنزیہی ہے، اور علماء دیوبند نے اس کو اپنایا ہے، اور اسی پر فتویٰ ہے۔ یعنی اگر آپ کے

پاس دوسرا پانی ہے تو اس کا استعمال کرنا خلاف ادنیٰ ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلی کا جھوٹا ناپاک نہیں ہے کیونکہ وہ تمہارے پاس ہر وقت آنے جانے والے مردوں کے حکم میں ہے یا وہ تمہارے پاس ہر وقت آنے جانے والی عورتوں کے حکم میں ہے۔

من الطوافین علیکم و من الطوافات :- کا لفظ واؤ کے ساتھ آیا ہے یعنی یہ خادم اور خادمہ کے حکم میں ہے۔ اس لئے اس کے استیذان میں تخفیف کر دی گئی ہے کہ صبح کے اندر صرف تین مرتبہ اجازت لے کر آوے اور ۲۴ گھنٹہ بلا اجازت آوے، اور عام لوگوں کے لئے ہمیشہ اجازت واجب ہے۔ — اس حدیث سے تو ائمہ ثلاثہ اور امام ابو یوسف رحمہما کا مسلک ثابت ہوا کہ الہرۃ تیس نجس ہیں۔ —

اب امام اعظم رحمۃ اللہ نے مکروہ کیوں کہا تو فرمایا کہ ایک کے اندر ایک اور حدیث ہے۔ لہذا اس کے مقابل میں لاؤ — وہ یہ ہے کہ واذا ولغت فیہ المرحۃ غسل مرتبہ — جب بلی برتن میں منہ ڈال دے تو اس کو ایک بار دھویا جائے گا۔ لہذا میں کہوں گا کہ اس مسئلہ میں جتنی بھی احادیث ہیں ان تمام کو لاؤ۔ پھر فیصلہ کرو۔ — امام اعظم تمام کو لائے اور فیصلہ کیا کہ غیر ماکول اللحم کا جھوٹا ناپاک ہے اور بلی بھی ناپاک ہے لیکن اس کے اندر تخفیف ہے کیونکہ من الطوافین و الطوافات ہے۔

اب سوال پیدا ہوا کہ احناف نے امام طحاوی علیہ الرحمۃ کے قول کو کیوں نہیں لیا، اور امام کرخی رحمہ کے قول کو کیوں لیا =

جواب :- اگر امام طحاوی کے قول کو لیتے تو دوسری حدیث پر عمل نہ ہوتا۔ کیونکہ مطلب یہ ہے کہ عدم بار جدید کے وقت اس کو استعمال کر سکتے ہیں اگر لیتے تو حضور والی حدیث پر عمل نہ ہوتا حالانکہ ابوقتادہ نے حضور کیا ہے =

حمید بنت ابی عبیدہ :- یہ تصغیر ہے۔ جو کہ ابو عبیدہ بنت فروہ کی بیٹی ہے، اور

ابن ماجہ کی روایت میں ابو عبیدہ بن رافع ہے۔ اور دوسری کتاب میں ابو عبیدہ بن رافع بن رافع

ہے۔ اور یہ صحیح ہے اور کتبہ ابن ابی قتادہ کی بیوی اور ابو قتادہ کی بہو ہے۔

الحدیث الثالث :- مالک فرماتے ہیں بن سعید عن محمد بن
ابراہیم بن الحارث الثقفی عن یحییٰ بن عبد الرحمن بن ابيطالب ان عمر
بن الخطاب خرج فزكب فيهم عمر وبن العاص حتى وردوا حوضاً
فقال عمرو بن العاص لصاحب الحوض هل ترد حوضك السباع
فقال نعم بن الخطاب يا صاحب الحوض لا تخبرنا فاننا نرد على السباع
وترد علينا،

ترجمہ
امام مالک روایت کرتے ہیں حضرت یحییٰ بن سعید سے وہ روایت کرتے
ہیں محمد بن ابراہیم بن الحارث الثقفی سے وہ حضرت یحییٰ بن عبد الرحمن
بن ابيطالب سے کہ عمر بن الخطاب نکلے ایک سفر میں ان میں عمرو بن العاص بھی تھے یہ لوگ حوض
کے پاس آئے چنانچہ عمرو بن العاص نے صاحب حوض سے کہا کہ اے صاحب حوض! کیا تمہارے
حوض پر سباع وحشی آتے ہیں؟ پھر عمر بن الخطاب بول اٹھے کہ اے صاحب حوض! ہم کو تم خبر نہ دو
کیونکہ ہم درندہ پراتے ہیں اور وہ ہماری بار پڑ یعنی پینے کے اندر وہ پہلے یا ہم پہلے

مَسْئَلَةُ أَحْكَامِ الْمِيَاهِ وَاخْتِلَافِ الْأُمَّةِ

یہاں سے امام مالک رحمہ اللہ احکام المیاء بیان فرما رہے ہیں۔ پانی کی طہارت و نجاست کا
مسئلہ فقہاء کرام کے درمیان معرکہ الآراء مسائل میں سے ہے۔ اور اس سلسلے میں فقہاء کے
بیش سے بھی اقوال ہیں تاہم اس مسئلے میں مشہور مذاہب مندرجہ ذیل ہیں۔
تمام امت اس بات پر متفق ہے کہ پانی کے لئے نجاست گر گئی اور اس کا اثر، رنگ،

مزد بدل گیا خواہ مار قلیل ہو یا مار کثیر تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔ اگر اتنی نجاست گری کہ اس سے ایک وصف بدل گیا تو وہ بالاجماع ناپاک ہے۔ اور اگر کوئی وصف نہیں بدلا۔ مثلاً ایک لوٹا پانی ہے اور اس میں ایک قطرہ نجاست گری تو بالاجماع پانی ناپاک ہے۔ اور مار جاری ماد کثیر کے حکم میں، اور مار کثیر مار جاری کے حکم میں ہے۔

سوال :- مار قلیل اور کثیر کسے کہتے ہیں اور ان کی مقدار کیا ہے؟

جواب :- یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے، اس میں تین رائے ہے۔ (۱) حضرت امام اعظم ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ پانی کا پھیلاؤ اتنا ہے کہ اگر اس کے ایک طرف کوئی چیز ہو تو اس کا اثر دوسری طرف نہ پڑے تو یہ کثیر ہے۔ یہ تو پھیلاؤ ہوا۔ اور گہرائی کتنی ہوگی۔ اس کے بارے میں لکھتے ہیں کہ اگر پانی سے چلو اٹھائے تو زمین نہ دکھائی دے یہی ہمارے یہاں رائج ہے۔ یعنی وہ درودہ 10×10 ۔ دس گز لمبا اور دس گز گڑھا یعنی سوا ہاتھ مربع پھیلاؤ ہوگا۔ $100 = 10 \times 10$ ۔

اس تحدید کا منشا امام محمد رحمہ کا قول ہے کہ آپے جرجانی نے کثیر کی حد دریافت کی

تو اپنے فرمایا کہ میری اس مسجد کی مسافت کے برابر ہے۔ اس کے بعد اس مسجد کی پیمائش کی گئی تو وہ درودہ نکلی،

دوسرا قول امام مالک رحمہ کا ہے۔ ان کا مسلک نختاریہ ہے کہ جب تک پانی کے اہلا اہما

متغیر نہ ہوں وہ وقوع نجاست سے نجس نہیں ہوتا خواہ قلیل ہو یا کثیر۔

تیسرا قول امام شافعی رحمہ کا اور امام احمد بن حنبل کا مسلک ہے۔ یہ ہے کہ اگر پانی قلیل ہو تو

وقوع نجاست سے نجس ہو جائے گا۔ وان لم يتغير احد اوصافه = اور اگر کثیر ہو تو نجس نہ ہوگا

مالم يتغير اكثر اوصافه = اور کثیر کی مقدار ان کے نزدیک قلتین ہے۔ اور یہ مقدار تخمیناً نہیں

بلکہ تحقیقی ہے۔ یہاں تک کہ امام نووی رحمہ نے لکھا ہے کہ اگر ایک قلم پانی میں نجاست گر جائے تو وہ

نجس ہو جائے گا۔ لیکن اگر اس میں ایک قلم ظاہر پانی ملا دیا جائے تو پورا پانی پاک ہو جائے گا۔

اور اس کے بعد اگر دوبارہ دونوں کو الگ الگ کر دیا جائے تو نجاست خود نہیں کرے گی۔

(۱) احادیث کا مجموعہ :- حدیث بئر بضاہ :- بضاہ ایک عورت کا نام ہے، وہ کنواں کھدوائی تھی تو اسکی وجہ سے اس کو بئر بضاہ کہا جانے لگا۔ اس سلسلے میں حدیث ہے کہ وہاں برسات ہوتی تھی تو پورے گاؤں کا پانی گندگی کے ساتھ بہہ کر اس کنویں میں گرا کرتا تھا۔ لہذا کنواں بھر جاتا تھا۔ پھر بئر بارشش کا پانی ختم ہو جاتا تو اسی کنویں سے متصل پانچ باغ تھا اس کو سیراب کیا جاتا تھا۔

ایک مورخ اعظم ہیں علامہ واقدی رحمۃ اللہ علیہ ان کا بھی یہی کہنا ہے۔ اب لوگ بئر بضاہ سے پانی لاتے استعمال کیلئے لیکن اس کو پینے میں استعمال نہیں کرتے تو ایکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم بئر بضاہ کے پانی سے وضو فرما رہے تھے تو صحابہ کرام نے سوال کیا یا رسول اللہ آپ بئر بضاہ کے پانی سے وضو کر رہے ہیں؟ ذرا خالیکہ اس کے اندر حمین سے آلودہ اور لہریز خون سے چھترے ڈالے جاتے ہیں اور اس کے اندر کتے کا گوشت اور گندگیاں ڈالی جاتی ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ ان الماء لم یوسا لاینجسہ شیئاً، یہ استعجاب کے وقت آپ نے جواب دیا۔

ترمذی شریف کی حدیث :- حدیث بن عمر رضی اللہ عنہما :- ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ ایک چٹیل میدان میں پانی ہے۔ اور لوگوں کے پاس پالتو جانور ہیں وہ وہاں جا کر پانی پیتے ہیں اور راتوں کو درندے پہاڑوں سے نکل کر پیتے ہیں تو اس کی کیا صورت ہوگی، اس کا جواب پاک ہے یا ناپاک؟ حالانکہ وہ پانی پھینتے ہیں کسی وقت پیشاب بھی کر دیتے ہیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا اذا کان الماء قلیتین لم یحیل الجنۃ کہ جب دو قتلہ پانی ہوتا ہے تو ناپاک نہیں ہوتا۔

ترمذی شریف کی حدیث :- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی ہرگز ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے۔ — ایک لفظ "الدائم" ہے اور دوسرا "الراکد" ہے۔ تو وہ پانی جو ٹھہرا ہوا ہے اس کے بالمقابل مار جاری ہے اگر کسی نے جاری پانی میں غسل کیا اور اس کے اندر پیشاب کرنا شروع کر دیا تو وہ پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ کیونکہ

یہ مار جاری ہے اور وہ ناپاک نہیں ہوتا بلکہ پاک رہتا ہے۔ اور حدیث کے اندر جو لفظ ہے وہ مار الدائم کے سلسلے میں ہے۔ اسے طرح کوئی آدمی سو کر اٹھے تو فوراً بغیر ہاتھ دھوئے برتن میں ہاتھ نہ ڈالے کیونکہ پانی کے ناپاک ہونے کا احتمال ہے۔ اسے طرح سو کر کلج کے سلسلے میں ہے کہ اگر کتاب برتن بمنزہ ڈالے تو اسکو دھو لو بغیر دھوئے اس کا استعمال کرنا درست نہیں ہے، کیونکہ وہ نجس العین ہے، اسے طرح حدیث سورہ العنقہ ہے کہ آپ نے فرمایا سورہ العنقہ جائز ہے کیونکہ وہ گھروں کے اندر بار بار آ رہا کرتی ہے۔ (من الطوائفین والطوائف)۔

قدیر عظیم کے سلسلے میں حدیث :- چند صحابہ کرام سفر میں جا رہے تھے تو ان لوگوں کا پڑا ایک تالاب عظیم پر ہوا لوگوں کو معلوم ہوا کہ اس کے اندر ایک کتا مرا ہوا ہے، تو صحابہ کرام نے اس کے استماع سے گریز کیا، جب آپ آئے تو صورتحال کا جائزہ لے کر فرمایا کہ تم لوگوں نے وضو نہیں کیا؟ تو ان لوگوں نے کہا کہ اسکے اندر ایک کتا مرا ہوا ہے آپ نے فرمایا کہ جس جانب کتا مرا ہوا ہے اس کے مقابلے والے کنارے میں وضو کر لو (کوئی حرج نہیں ہے)

موطا امام مالک کی حدیث :- مدینہ سے چند صحابہ کرام غزوہ میں جا رہے تھے راستہ میں ایک جگہ پر حوض تھا لہذا قافلہ وہاں رک گیا، عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے صاحب حوض سے کہا کہ اے بھائی کیا اس پر درندے بھی آیا کرتے ہیں؟ صاحب حوض نے بولنے سے پہلے ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ بول پڑے کہ اے صاحب حوض تم کو بولنے کی ضرورت نہیں ہے۔ وہ تو اپنی باری میں آیا کرتے ہیں اور ہم اپنی باری میں آتے ہیں۔ لہذا اے لوگو وضو کرو!

اصحاب طواہر :- اب اصحاب طواہر کا معاملہ کہ وہ صرف بے رضاء کوئے کر چکے

ہیں بقیہ تمام احادیث کو پس پشت ڈالتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان الماء طہور لا ینجسہ شیء۔ کہ سارے قلیل ہو یا کثیر، اگر وہ جاری سب پاک ہے۔ اسکو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی

دلیل داؤد ظاہری کا واقعہ! کہ وہ آدمی کٹوری پانی اور آدمی کٹوری پیشاب کو پی گیا۔

یہ داؤد ظاہری کی کم عقلی کی علامت ہے۔ ان کا یہ بھی کہنا ہے کہ اگر اس کا رنگ اور مزہ اور بو بدل

جائے پھر بھی وہ پاک ہے۔

اب ائمہ اربعہ تشریف لائے اور ساری روایتوں کو لے کر بیٹھے۔ اور انہوں نے فیصلہ کیا کہ اگر مار کثیر ہو اور اس کے اندر نجاست گر جائے تو بالاجماع پاک ہے۔ اور اگر مار قلیل ہو اور اس کے اندر نجاست گر جائے تو دیکھیں گے کہ وصف بدلایا نہیں اگر وصف بدل جائے تو ناپاک ہے اور اگر وصف نہیں بدلا پھر بھی وہ ناپاک ہے یہ قول امام محمد رح نے موطا امام محمد میں نقل کیا ہے۔

امام اعظم تشریف لائے اور ایک طرف سے روایت بیان کرنا شروع کیا کہ وہ درود یعنی غدیر عظیم والی روایت لیا اور اس کو معیار بنا کر فیصلہ کر دیا =

امام شافعی اور امام احمد تشریف لائے اور تمام روایتوں کا جائزہ لیا اور قلتین والی روایت کو معیار بنا کر فرمایا کہ دو قلد ہو تو کثیر ہے ورنہ قلیل =

امام مالک آئے اور تمام روایتوں کا جائزہ لیکر فرمایا کہ کوئی قلیل و کثیر اس کے اندر متعین نہیں ہے لہذا قلیل و کثیر کا معیار اس لفظ پر رکھ دیا جائے گا کہ اگر احد الاوصاف متغیر ہو تو مار قلیل ورنہ کثیر ہے۔

حنفیہ کی طرف سے سیر بضاعہ والی حدیث کا جواب! — علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ المار میں سیاق حدیث اور قرینہ سوال کی بنا پر الف لام عہد خارجی کا ہے۔ اور اس سے مراد خاص سیر بضاعہ کا پانی ہے نہ کہ مطلق پانی اور سیر بضاعہ کا پانی جاری تھا چنانچہ علامہ محمد بن عمر واقدی لکھتے ہیں کہ سیر بضاعہ چشمہ دار تھا اور اس کے پانی سے باغات سیرنے جاتے تھے "كانت سیر بضاعہ جاریۃ تسقی منه البساتین" (رواہ الطحاوی) اور علامہ واقدی اگرچہ حدیث میں ضعیف ہیں مگر تاریخ میں معتد و قوی ہیں، ویسے عقلاً بھی یہ بات محال ہے کہ سیر بضاعہ میں کثرت سے نجاستیں بھی واقع ہوں اور اس کا پانی بھی قلیل ہوا و پھر بھی تغیر اوصاف نہ ہوتا ہوا یہ بہت بعید از قیاس ہے۔ بلکہ اس صورت میں تغیر اوصاف لازمی عمل ہے۔

تو معلوم ہوا کہ سیر بضاعہ کا پانی راکد کثیر تھا بھی تو تغیر اوصاف نہیں ہوا۔ فلہذا امام مالک

کا اس حدیث سے سارے کا قلیل کی نخواست کے لئے بھی تغیر و صاف کے ضروری ہونے پر دلیل
پکڑنا صحیح نہیں ہے۔

جواب (۲) :- اس حدیث کی سند میں اضطراب ہے کیونکہ ایک سند میں عبید اللہ بن
عبد اللہ بن رافع بن خدیج اور دوسری روایت کی سند میں عبد اللہ بن عبد اللہ بن رافع بن
خدیج اور تیسری سند میں عبد اللہ بن عبد الرحمن بن رافع بن خدیج ہے۔ لہذا یہ حدیث ضعیف
ہے۔ ————— چنانچہ ابن قطان و طبرہ نے اس کی تضعیف کی ہے۔

حدیث القلتین کا جواب :- (۱) یہ حدیث ضعیف ہے اس لئے کہ اس کا مدار محمد
بن اسحاق پر ہے جو ضعیف ہے نیز اس حدیث میں سندا، مندا، معنی اور مصداقا شدید اضطراب ہے
اضطراب فی السند کی توضیح یہ ہے کہ یہ روایت بعض طرق میں در عن الزہری عن سالم
عن ابن عمر ماکہ سند سے مروی ہے۔ بعض میں لا عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ عن ابن عمر ماکہ سند
سے، پھر ولید بن کثیر کے بعض طرق میں در عن محمد بن جعفر بن الزبیر ————— پھر صحابی
سے روایت کرنے والے کے نام میں بھی اختلاف ہے۔

بعض روایتوں میں ان کا نام عبید اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ
بن عمر مذکور ہے۔ نیز حماد بن سلمہ کے طرق میں وقت اور رفع کا بھی اضطراب ہے یعنی بعض طرق
میں یہ موقوف علی ابن عمر ہے، (کما عند ابی داؤد) اور بعض طرق میں یہ مرفوع ہے
(کما عند الترمذی)

اضطراب فی المتن کی تشریح :- یہ ہے کہ بعض روایات میں "اذا کان الماء قلیتین
لم یحصل الخبز" آیا ہے اور بعض میں "قلتین اولئنا"، وارد ہوا ہے، جیسا کہ دارقطنی اور ابن
عدی وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور دارقطنی ہی میں متعدد طرق سے در لعین "قلتہ" کے الفاظ
بھی آئے ہیں۔ جن میں سے ایک طریق کو شیخ ابن ہمام نے بھی صحیح قرار دیا ہے۔ نیز دارقطنی ہی
نے بعض روایتیں ایسی نقل کی ہیں جن میں در لعین دلوا یا ار لعین غراباً کے الفاظ منقول ہیں =

اضطراب فی المعنی کی تشریح :- یہ ہے کہ بقول صاحب قاموس، قلب کے کسی معنی بیان ہوئے ہیں۔ مثلاً پہاڑ کی چوٹی، انسان کا قد اور ٹسکا۔ یہاں کسی ایک معنی کی نعین مشکل ہے چونکہ قرینہ نہیں ہے۔۔۔۔۔۔ اگر ٹسکا کے معنی تسلیم کر بھی لیں تب بھی مختلف شہروں میں مختلف مقدار کے ٹسکے ہوتے ہیں، پس جب قلتین کی مقدار ہی متعین نہ ہو سکی تو پھر تجدید قطعی کیسے ہو سکتی

الحدیث الرابع :- مالک عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول
 إن كان الرجال والنساء ليتوضؤون في زمان رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم جيبًا

ترجمہ حضرت امام مالک رحم روایت کرتے ہیں حضرت نافع سے کہ عبد اللہ بن عمر رض فرماتے تھے کہ مرد اور عورتیں سب کے سب وضو کیا کرتے تھے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں اکٹھے =

فَضْلُ طَهْوَرِ الْمَرْأَةِ وَاخْتِلَافِ الْإِمَّةِ

یہاں سے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اس بات کو بتلانا چاہتے ہیں کہ اگر عورت اور مرد دونوں کسی ایک برتن سے وضو کریں تو درست ہے یا نہیں؟ تو اس سلسلے میں مندرجہ ذیل مسائل ملاحظہ ہوں۔

- (۱) مرد اور کا بقیہ طہور استعمال کرے،
- (۲) عورت عورت کا باقی پانی استعمال کرے، (۳) عورت اور کا فضل الطہور استعمال کرے،
- (۴) دونوں اکٹھے استعمال کریں۔

اختلافی صورت یہ ہے کہ مرد اپنی بیوی کا وضو اور غسل سے بچا ہوا ہوا پانی استعمال کر لے تو یہ جائز ہے یا نہیں؟

امام ابو حنیفہ رحمہ، امام مالک رحمہ، امام شافعی رحمہ کے نزدیک مرد کے لئے اپنی بیوی کے وضو اور غسل سے ما بقیہ پانی استعمال کرنا جائز ہے۔ اور امام احمد رحمہ اور اسحاق کے نزدیک مکون تحریمی ہے۔

دلیل جمہور :- (۱) عن ابن عباس قال حدثتني ميمونة قالت : —

كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد من الجفانة ،

اس حدیث سے اغتسال معاً کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ اور یکے بعد دیگرے استعمال

الفضل کا جواز ابن عباس ہی کی ایک دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے۔ حدیث شریفہ :

ہے = در قال اغتسل بعض امرؤ واج النبي صلى الله عليه وسلم في جفنة فارس ادر رسول

الله صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ منه فقالت : — يا رسول الله انى كنت

جنباً فقال ان الماء لا يجنب ، (رواه الترمذی، ابن ماجہ، ابو داؤد، مشکوٰۃ ص ۲۹ ج ۱)

دلیل ضابطہ :- حدیث حکم بن عمر رضی : وقال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان يتوضأ الرجل من فضل طهر المرأة ، (رواه ابو داؤد، ابن ماجہ، ترمذی، مشکوٰۃ ص ۱۶۷)

جمہور کی جانب سے جواب :- (۱) یہ نہی تنزیہی اور خلاف اولیٰ کے لئے ہے۔ کیونکہ

عورتوں میں بے احتیاطی غالب ہوتی ہے۔ اس کا فریضہ حمید حمیرائی کی حدیث ہے جس میں غسل المرأة

بفضل الرجل کی بھی مانعت ہے اور یہ بالاتفاق نہی تنزیہی پر محمول ہے تو یہاں بھی ایسا ہی ہوا۔

جواب (۲) :- یہاں اغتسال سے گرا ہوا مار استعمال مراد ہے =

جواب (۳) :- یہ حدیث منسوخ ہے اور ناسخ حضرت ميمونة رضی والی حدیث ابن عباس =

جواب (۴) :- یہ حدیث اجنبی عورت پر محمول ہے =

جواب (۵) :- حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ نہی درحقیقت

باب معاشرت سے متعلق ہے چونکہ عورت ہمیشہ مرد کے مقابلہ میں نفاقت و طہارت اور پاکیزگی کا اہتمام کم کرتی ہے۔ اس لئے اس کے فضل ظہور کے استعمال سے شوہر کو گھن ہو سکتی ہے اس لئے اس سے منع کیا گیا۔

بَابُ مَا لَا يَجِبُ فِيهِ الْوَضُوءُ

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ :- مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
ابِرَاهِيمَ عَزَامٍ وَوَلَدِ ابِرَاهِيمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ سَأَلَتْ
أُمَّ سَلْمَةَ نَوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنِّي أَمْرَأَةٌ أَطِيلُ زَيْلِي
وَأَمْسِي فِي الْمَكَانِ الْقَدِيمِ قَالَتْ أُمَّ سَلْمَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَطَهَّرْكَ مَا بَعْدَكَ،

ترجمہ امام مالک رحمہ روایت کرتے ہیں محمد بن عمارہ سے انہوں نے روایت کی حضرت محمد بن ابراہیم سے وہ ام ولد سے جو ابراہیم بن عبدالرحمن بن عوف کی ام ولد ہے، اس نے ام سلمہ سے سوال کیا کہ میں ایسی عورت ہوں کہ میرا دن بڑا ہے۔ اور میں چلتی ہوں نجس جگہ میں تو میں کیا کروں؟ تو ام سلمہ نے کہا کہ حضور نے فرمایا نجاست اگر لگ گئے اور پاک زمین میں وہ گھسیٹا گیا تو اب وہ پاک ہو جائے گا۔

تشریح انی امراة اطیل ذیلہ وامشی والمکان القدیم۔ یہ حدیث باجماع علماء مؤول ہے، اس لئے کہ خوف اور نعلین کے بارے میں تو یہ بات مسلم ہے کہ ان پر لگی ہوئی نجاست پاک مٹی کی رگڑ سے پاک ہو جاتی ہے لیکن جسم اور توب کے بارے میں اس پر اتفاق ہے کہ اگر ان پر کوئی نجاست ربطہ لگ جائے تو بغیر غسل کے وہ پاک نہیں ہوتے

جیکر یہاں دامن کا بھی ذکر ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ پاک زمین سے مس ہو کر وہ بھی پاک ہو جائیگا، اس کے جواب میں بعض حضرات نے تو کہا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اس لئے کہ یہ حدیث عبد الرحمن بن عوف کی ام ولد سے مروی ہے جو مہول ہے۔ نیز بعض روایات میں انھیں عبد الرحمن بن عوف کی ام ولد قرار دیا گیا ہے "کافی روایۃ الآخر" اور بعض میں ہو بن عبد الرحمن بن عوف کی "کافی روایۃ عبد الرحمن المبارک" اور بعض میں ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف کی "کافی روایۃ الباب" و کافی روایۃ ابی داؤد"۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف نہیں، جہاں تک ام ولد کے بارے میں اضطراب کا تعلق ہے تو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تخریج کی ہے کہ یہ ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف کی ام ولد میں، کافی روایۃ الموطا، ابی داؤد، اور باقی روایات میں وہم ہے رہا ان پر جہالت کا اعتراض سوا اول تو وہ اسی بات سے ختم ہو جاتا ہے کہ یہ عبد الرحمن کے لڑکے ابراہیم کی ام ولد ہیں۔ نیز حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ وغیرہ نے ان کو تابعیہ قرار دیا ہے، اور ان کا نام "رمیہ" ذکر کیا ہے۔ لہذا اس حدیث پر ضعف کا اعتراض غیر معقول ہے۔

پھر بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ یہاں مکان قدر سے مراد ایسی جگہ ہے جہاں نجاست یا بے پڑی ہو، نہ کہ نجاستِ رطبہ، اور نجاستِ یابسہ سے تطہیر کے لئے غسل کی ضرورت نہیں۔ اور مطلب یہ ہے کہ جو نجاستِ یابسہ کسی جگہ سے دامن پر لگ جائے بعد کی زمین سے مس ہو کر وہ خود اتر جائے گی۔

لیکن حضرت علامہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ درحقیقت یہ جواب علیٰ اسلوبِ حکیم ہے و اتد یہ ہے کہ سائل کو دامن کے ملوث بالنجاست ہونے کا یقین نہیں تھا بلکہ اس کا خیال یہ تھا کہ گندی جگہ سے گزرتے ہوئے اگر نجاست لگ جائے تب بھی وہاں کی فضا رکھڑوں پر اثر انداز ہوگی۔ اس وہم کو دور فرمانے کے لئے آپ نے فرمایا کہ آگے پاک زمین کی فضا اس کی تلافی کر دے گی۔ لیکن اس جواب پر بھی شریح صدر نہیں ہوتا اس لئے کہ سائل نے خاص طور سے دامن کے لمبا ہونے کا ذکر ان الفاظ سے کیا ہے۔ "انی امرأتہ اطلیل ذیلی" اگر مومن فضا کی گندی سائل کے لئے منشاء

سوال ہوتی تو اس میں دامن کی خصوصیت نہ تھی، بلکہ کیڑا پھریرہ کی چھوٹی چھوٹی پھینٹوں کے بارے میں سوال مقصود تھا۔ جو چلتے ہوئے دامن پر لگ جاتی تھیں، اور پھینٹوں کے بارے میں مراحت ہے کہ وہ معاف ہے۔ (لما صرح بہ الشامی)

لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سائلہ کو مطمئن کرنے کے لئے صرف معافی کا ذکر نہیں کیا بلکہ پاک زمین کی تطہیر کا ذکر فرمایا تاکہ وہ بالکل مطمئن ہو جائیں۔

الحديث الثاني :- ملائكة رأت رأياً ربعة بن ابى عبد الرحمن
يقلس من اراماء وهو في المسجد فلا ينصف ولا يتوضأ حتى يصل

ترجمہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے ربیعہ بن ابی عبد الرحمن کو دیکھا کہ انھوں نے مسجد کے اندر کی بارقے کیا اور وہ مسجد کے اندر تھے وہ نہیں لوٹے اور نہ وضو کیا یہاں تک کہ نماز سے فارغ ہو گئے۔

تشریح قے سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟ اس سلسلے میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے جماعت اولیٰ :- امام ابوحنیفہ اور امام احمد رحمہم اللہ کی رائے یہ ہے کہ اگر منہ بھر قے ہو تو وہ قے ناقص وضو ہے۔

جماعت دوم :- امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ ناقص وضو نہیں ہے اب اس باب کے اندر ربیعہ الرئی کے عمل کو پیش کر رہے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ منہ بھر کرنے نہیں کیا ہوگا۔

امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ حضرت عائشہ کی حدیث کو لاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جس شخص کو قے آئے یا کسی پھوٹے یا قلس ہو جائے یا مذی آگئی تو چاہئے کہ وضو کرے اور اپنی نماز پر بنا کرے۔ یہ ترمذی، دارقطنی، اور نسائی شریف کے اندر موجود ہے۔ اس حدیث کے

رادى ابن ابى مليكہ ہے اور وہ عائشہ سے، اس حدیث کے تمام رادى ثقہ ہیں، فقط اسماعیل بن عیاش کے بارے میں امام بیہقی نے کہا کہ اگر یہ شامی استاذوں سے حدیث نقل کریں تو اعتبار کیا جائیگا۔ اور اگر اہل حجاز سے بیان کریں تو پھر ناقابل اعتبار۔ اور یہاں اپنے استاذ جریج سے علم حاصل کیا جو کہ شامی ہیں لہذا قابل قبول ہوگی۔ اور ابن معین نے تو علی الاطلاق اسماعیل بن عیاش کو ثقہ کہا ہے۔

دوسری روایت ابو داؤد کی ہے۔ ایک تابعی ہیں وہ کہتے ہیں کہ ابو داؤد نے مجھ سے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فہ ہوا تو آپ نے وضو کیا تھا۔ وہ تابعی دمشق کے اندر پھر ایک صحابی سے ملے تو وہاں تذکرہ کیا تو اس نے کہا کہ ابو داؤد نے درست کہا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے وضو کرایا تھا۔ معلوم ہوا کہ امام مالک و شافعی رحمہم اللہ جو یہ روایت کے عل کو پیش کرتے ہیں وہ حدیث کے مقابلے میں غیر معتبر ہے۔

الحدیث الثانی:- قال یحییٰ: سئل مالک عن رجل قلس طعاما هل علیه وضوء قال لیس علیہ وضوء ولم یضمض من ذالک ولم یغسل فإلا،

ترجمہ کیا
یحییٰ نے کہا کہ مالک رحم سے ایک آدمی کے بارے میں سوال کیا گیا کہ اس نے کھانے کیا تو کیا اس پر وضو واجب ہے؟ تو امام مالک نے جواب دیا کہ نہیں اس پر وضو نہیں ہے۔ اور چاہئے کہ وہ گلی کرے اور اپنے منہ کو دھوے،

الحدیث السابعم:- مالک عن نافع ان عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
ابن السعید ابن زید وحملاً ثم دخل المسجد فصلى ولم يتوضأ،

ترجمہ

امام مالک رحمہ نے روایت کی حضرت نافع سے کہ بعد الشرب عمرہ نے خوشبو لگایا سعید بن زید کے اوپر اور اسکو اٹھائے پھر مسجد کے اندر داخل ہوئے

تو نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

حذیث: کفن وغیرہ میں خوشبو لگانا اور تخلیک کہتے ہیں کھجور کو چھا کر پھرتے تو اس میں خوشبو لگاتی ہے۔ امام مالک رحمہ اس روایت کو لاکر بتلانا چاہتے ہیں کہ اگر کوئی میت کو غسل دینا چاہے تو چاہئے کہ خود غسل کرے۔

قال يحيى سئل مالك هل يراعى وضوءه قال لا ولكن
ليتمنع من ذلك وليغسله فأوليس عليه وضوء

مسئلہ: تھے کہ اندر وضو ہے یا نہیں تو امام مالک اور امام شافعی رحمہم الشرف فرماتے ہیں کہ "لا وضو فی القبر ولا فی القلنس" اور امام ابو حنیفہ اور امام احمد رحمہم الشرف، اسحاق، ابن المبارک اور ثوری رحمہم الشرف فرماتے ہیں کہ نہ ناقص وضو ہے اور استدلال کرتے ہیں اس حدیث سے جس کو ابن ماجہ نے نقل کیا ہے حضرت عائشہ سے مرفوعاً عن اصحابہ فی ارض اعاف او قلنس او مذی فليغسرف وليتوضأ ثم ليقبني علي صلواته ما لم يتكلم:

بَابُ تَرَكِّ الْوُضُوءِ فَمَا مَسَّتِ النُّكَا

الحديث الاول: - مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار
عن عبد الله بن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل كفت
شكاً ثم صلى ولم يتوضأ =

ترجیحاً

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بکری کے شانہ کا گوشت کھایا پھر نماز ادا کی اور وضو نہیں کیا۔

توضیح

صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک آدمی نے آگ پر پکی ہوئی چیز کھائی اب اسکو نماز ادا کرنی ہے تو کیا پہلے والا وضو اس کو کافی ہوگا یا پھر اسکو وضو کرنا

ضروری ہے۔ یعنی مامست النار ناقض وضو ہے یا نہیں؟ تو اس مسئلہ میں احادیث متعارض ہیں کسی حدیث میں ہے کہ مامست النار ناقض وضو ہے۔ اور کسی حدیث میں ہے کہ مامست النار ناقض وضو نہیں ہے۔

اول بات تو یہ ہے کہ صحابہ کے ابتدائی دور میں اختلاف تھا لیکن علامہ نووی رحم فرماتے ہیں کہ اب اس پر اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ وضو مامست النار واجب

نہیں۔ اور جو حضرات وجوب کے قائل تھے وہ بعض قولی یا فعلی احادیث سے استدلال کرتے تھے

مثلاً عن ابی طلحۃ صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه اکل ثورا اقط فتوضاً منه

(رواہ الطحاوی ص ۱۶۰) عزیر بھی یہی کہتا ہے: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضوا

مما غیرت الناس ولوسن ثورا اقط (رواہ الطحاوی ص ۱۵۰) اس طرح کی کئی روایتوں کو امام

طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے۔

لیکن جمہور ان بے شمار احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن سے ترک الوضو ثابت

ہوتا ہے۔ اور ان تمام کو امام مالک رحم نے اپنی کتاب میں جمع کیا ہے۔ اب یکے بعد دیگرے

ملاحظہ ہوتے رہیں گے۔

جمہور کی طرف سے قائلین وضو کا جواب:۔ جمہور کی طرف سے ان مذکورہ بالا احادیث

کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں۔

(۱) وضو مامست النار کا حکم منسوخ ہو چکا ہے۔ اور اس کی دلیل ابو داؤد ص ۲۵ ج ۱

باب فی ترک الوضو مامست النار میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے، قال

کان اخص الامم من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تروی الوضو ما غیرت

النار،

(۲) وضو کا حکم استحباب پر محمول ہے نہ کہ وجوب پر۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وضو بھی ثابت ہے اور ترک وضو بھی، اور یہ استحباب کی شان ہے یہی قول علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔

(۳) اس حدیث کے وضو سے اصطلاحی وضو مراد نہیں ہے بلکہ وضو لغوی کے معنی ہاتھ منہ دھونا۔ اس کی دلیل جامع ترمذی جلد ثانی کتاب الاطعمۃ باب ما یأمر فی التسمیۃ علی الطعام میں حضرت عکراش بن ذویب کی روایت ہے جس میں وہ ایک دعوت کا قصہ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ثم اتینا بقاء فغسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدیه ومسح بیلل کفینہ وجہہ وذراعیہ ورأسہ وقال یا علیٰ شرھذا الموضوع ما غیرت النار، نیز سند بزار میں عبد الرحمن بن غنم اشعری رحمہ فرماتے ہیں: قلت لعماد بن جبلی هل کنتم تتوضئون ما غیرت النار، قال نعم، اذا اکل احدنا طعاما ما غیرت النار فغسل یدیه وکفنا کنا نغسل ہذا وضوءاً (کشف الاستار عن زوائد البزار ص ۱۵۱ ج ۱، رقم ۲۹۱)

الحدیث الثانی:۔ مالک عن یحییٰ بن سعید عن بشیر بن یسار
 مولى ابن حارثة عن سوید بن النعمان انه خرج مع رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم عام خیبر اذا اکلوا بالصدقیاء وہی من ادنی خیبر
 نزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی العصر ثم دعا بالارز واد
 فلم یوت الا بالسویق وامر بہ فتری فاکل رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم واکلنا ثم قام الی المغرب فبعضن ومضقنا ثم
 صلی ولم يتوضأ =

ترجمہ

حضرت بشیر بن یسار جو ابن حارثہ کے آزاد کردہ ہیں وہ روایت کرتے ہیں
سوید بن نہمان سے انھوں نے خبر دی کہ یہ نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے ساتھ خیبر کے سالِ اجب یہ لوگ مقام صہبا میں تھے اور یہ خیبر کی سب سے پہلی نشیبی جگہ ہے تو
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں اترے، چنانچہ نماز عصر پڑھی پھر توشے منگوائے تو نہیں
لائے گئے سمرگستو، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو ملا دینے (گھول دینے) کا حکم صادر
فرمایا۔ چنانچہ گھولا گیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھایا اور ہم لوگوں نے کھایا۔ پھر
مغرب کی نماز کے لئے کھڑے ہو گئے آپ نے کلمی کی اور ہم لوگوں نے بھی کلمی کی پھر آپ نے نماز
پڑھ لی اور وضو نہیں کیا۔

مطلب

اس حدیث کو لاکر امام مالک رحمۃ اللہ علیہ یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ ممانست

النار سے وضو کا معاملہ منسوخ ہو چکا ہے کیونکہ یہ حدیث ناسخ ہے اور

وہ اس طور پر کہ یہ معاملہ عدم وضو کا خیبر کے موقع سے شہ میں پیش آیا۔ اور یہ حضور کا آخری
دور چل رہا ہے۔ لہذا عدم وضو ناسخ اور وضو والی روایت منسوخ ہوئی۔

الحدیث الثالث:۔ مالک عن محمد بن المنکدر عن
صفوان ابن سلیم انہما اخبرا عن محمد بن ابراہیم بن الحارث
التمیمی عن سبیعة بن عبد اللہ ابن الحدادی انہ تعشی مع عمر بن
الخطاب ثم صلا ولم يتوضأ =

ترجمہ

حضرت امام مالک روایت کرتے ہیں محمد بن المنکدر اور صفوان بن

سلیم سے وہ دونوں نقل کرتے ہیں محمد بن ابراہیم بن الحارث التیمی

سے انھوں نے روایت کی ربیعہ بن عبد اللہ بن الہدییر سے کہ انھوں عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ

کے ہمراہ رات کا کھانا کھایا پھر نماز ادا کی اور وضو نہیں کیا۔

توضیح

محمد بن النکدر کو ابن عیینہ ثقہ مانتے ہیں یہ اصدق الناس ہیں اور ربیع

بن عبد اللہ بن محمد بن النکدر کے چچا ہیں، یہ کہتے ہیں کہ ان لوگوں نے کھانا

کھایا لیکن وضو نہیں کیا۔ اسی طرح کچھ صحابی مثلاً خلفائے راشدین اور عامر بن ربیع اور

عبد اللہ بن عمر اور ابن عباس وغیرہ کا عمل عدم وضو پر ہے۔ ہاں اختلاف فقط اونٹ کے گوشت

کے بارے میں ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اونٹ کا گوشت کھایا تو وضو

واجب ہے۔ لیکن جمہور فرماتے ہیں کہ وہاں بھی واجب نہیں ہے۔ دونوں فریق کے

دلائل اپنی اپنی جگہ ہیں۔ یہاں بحث سے خارج ہے لہذا اسے چھوڑتا ہوں =

الحديث الرابع :- مالك عن حماد بن سعيد المازني عن ابان

بن عثمان — ان عثمان بن عفان اكل خبزاً او لحماً مضمض

وغسل يديه ومسه برهما وجهه ثم صلى ولم يتوضأ ،

ترجمہ

ابان بن عثمان سے روایت ہے کہ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہما

نے روٹی اور گوشت تناول فرمایا پھر کلی کی اور اپنے ہاتھ منہ کو دھویا

اور اپنے دونوں ہاتھوں سے اپنے چہرے کا مسح کیا پھر نماز ادا کی اور وضو نہیں کیا۔

الحديث الخامس :- مالك انه بلغه ان علي بن ابي طالب

وعبد الله بن عباس كانا لا يتوضئان مما سدت الناس ،

ترجمہ

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کو یہ خبر پہنچی کہ علی بن ابی طالب اور عبد اللہ بن

عباس دونوں وضو نہیں کرتے تھے ان چیزوں کے استعمال کے بعد جن کو آگ نے چھوا ہے۔

الحديث السادس :- مالك عن يحيى بن سعيد انه سأل
عبد الله بن عامر بن سبيعة عن الرجل يتوضأ للصلاة ثم يصيب
طعاماً ما قدمته النار يتوضأ — قال : رأيت ابي يفعل
ذلك ويصلي ولا يتوضأ ،

ترجمہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں حضرت یحییٰ بن سعید سے انھوں نے سوال کیا حضرت عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ سے ایک آدمی کے بارے میں جس نے نماز کے لئے وضو کیا پھر ایسا کھانا تناول فرمایا جس کو آگ نے چھویا ہے تو کیا وہ پھر وضو کرے گا؟ تو عبد اللہ بن عامر نے جواب دیا کہ میں نے اپنے والد محترم کو ایسے ہی کرتے دیکھا کہ وہ کھانا کھاتے اور نماز پڑھتے اور وضو نہیں کرتے تھے۔

الحديث السابع :- مالك عن ابي نعيم وهب بن كيسان
انه سمع جابر بن عبد الله الانصاري يقول ، سأيت ابا بكر
الصديق اكل لحماً ثم صلي ولم يتوضأ ،

ترجمہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں ابو نعیم و ہب بن کيسان سے انھوں نے سنا جابر بن عبد اللہ انصاری کو فرماتے ہوئے کہ میں نے دیکھا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو گوشت کھاتے ہوئے پھر نماز ادا کی اور وضو نہیں کیا۔

الحديث الثامن :- مالك عن محمد بن المنكدر ان رسول الله
صلى الله عليه وآله عى لطعام فقرب اليه خبز ولحم فاكل منه وتوضأ
ثم صلى ثم اتى بفضل ذلك الطعام فاكل منه ثم صلى ولم يتوضأ،

ترجمہ

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں محمد بن المنکدر سے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک کھانے کی طرف بلایا گیا پیش کیا گیا روٹی

اور گوشت، پس آپ نے اس سے تناول فرمایا، پھر وضو کیا پھر نماز ادا کی، پھر کھانے سے بچا ہوا
گوشت بلایا گیا آپ نے اس سے کھایا پھر نماز ادا کی اور وضو نہیں کیا۔

توضیح

فاکل منہ ثم توضأ :- اس کا تعارض ہو رہا ہے "فاکل منہ ما
ثم صلی ولم يتوضأ"، سے کیونکہ ایک ٹکڑے سے پتہ چلتا ہے کہ آپ

نے گوشت کھانے کے بعد وضو کیا، اور دوسرے ٹکڑے سے پتہ چلتا ہے کہ بلا وضو نماز ادا کی،

رفع تعارض

"فاکل منہ ثم توضأ ثم صلی" اس بات پر محمول ہے کہ آپ نے وضو
لغوی کی وضو اصطلاحی نہیں اور اس کے قائل ہم بھی ہیں، دوسرا احتمال

کہ آپ بلا وضو تھے لہذا کھانا کھانے کے بعد جو وضو کیا وہ نماز کے لئے وضو کیا، کسی دوسرے
نواقص کے لاحق ہو جانے کی وجہ سے، نہ کہ مما غیرت النار کے کھانے کی وجہ سے آپ نے وضو فرمایا۔

الحديث التاسع :- مالك عن موسى بن عقبة عن عبد بن
بن زيد الانصاري ان النبي صلى الله عليه وآله قدم من العراف فدخل عليه
الوطلة والي بن كعب فقرب له ما طعاما قد مسته النار فاكلوا
منه فقام النبي فتوضأ فقال الوطلة والي بن كعب ما هذا

بائنس اعرافیة فقال انس لیتنی لم فعل وقام ابو طلحة وابی بکعب فصلیا ولمیتوضأ

ترجمہ حضرت عبدالرحمن بن زید انصاری سے مروی ہے کہ انس بن مالک رضی

رضی اللہ عنہ عراق سے تشریف لائے، چنانچہ ان کے پاس ابو طلحہ اور ابی بن کعب تشریف لائے، چنانچہ انھوں نے ان دونوں کے سامنے کھانا پیش کیا ایسا جس کو آگ نے چھوا ہے، پس ان لوگوں نے اس سے نوش فرمایا۔ حضرت انس کھڑے ہوئے، پھر وضو کیا تو ابو طلحہ اور ابی بن کعب نے کہا، اے انس یہ تم نے کیا کیا، کیا یہ عراقی خصلت ہے (جس سے اہل عراق فائدہ اٹھاتے ہیں) تو انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کاش میں نے ایسا نہ کیا ہوتا، اور ابو طلحہ اور ابی بن کعب کھڑے ہوئے ان دونوں نے نماز ادا کی اور وضو نہیں کیا۔

تشریح ان تمام مذکورہ احادیث سے معلوم ہوا کہ دماست النار سے وضو واجب نہیں ہوتا۔

موسیٰ بن عقبہ ۱۔ امام الغازی ہیں، لوگوں نے کچھ کلام کیا ہے لیکن یہ حقیقت ہے ہیں۔ (قال البغاری، علیہم السلام بالصالح موسیٰ بن عقبہ)۔
فدخل علیہ، اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی سفر سے آئے تو ان سے ملاقات کے لئے جانا مستحب ہے۔ اور آنے والے کو بھی یہ سوچنا چاہئے کہ کچھ تحفے، تحائف سے دوستوں اجابوں کو نوازیں =

فقال انس لیتنی، اس جملہ سے معلوم ہوا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اس قول کی طرف رجوع کر لیا۔ قصہ حدیث ۱۔ ان لوگوں نے کھانے میں گشت اور روٹی نوش فرمایا۔ پھر وضو کے لئے پانی منگایا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے تو ان دونوں ساتھیوں نے کہا کیوں وضو کر رہے ہو؟ حضرت انس نے کہا اس کھانے کی وجہ سے میں وضو کر رہا ہوں تو ان دونوں اجاب نے کہا کہ ہم لوگ

پاکیزہ چیز کے استعمال کے بعد وضو نہیں کرتے۔

«وشرأظم بالصواب»

بَابُ جَامِعِ الْوَضُوءِ

الحديث الأول :- مالك عن هشام بن عروة عن أبيه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الاستطابة فقال
اولا يحدا حدكم ثلثة احجارا»

ترجمہ حضرت عروہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ سے پاکی حاصل کرنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کیا تم میں سے کوئی تین پتھر نہیں پاتا ہے =

تشریح یہاں تین پتھر کی جو قید لگائی گئی ہے وہ اس بنیاد پر کہ عام طور سے تین پتھروں سے صفائی ہو جاتی ہے ورنہ متقیہ واجب ہے۔ اگرچہ پانچ پتھر کیوں نہ لگ جائے، اعداد اجازت نہیں۔

الحديث الثاني :- مالك عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه
عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج الى القبرين فقال
السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا انشاء الله بكم لاحقون
وددت اني قد رأيت اخواننا قالوا يا رسول الله السنا باخوانك

قال بل انتم اصحابي واخواننا الذين لم ياتوا بعد وانا فرطهم على
 الحوض فقالوا يا رسول الله كيف تعرف من ياتي بعنق امثلك قال ترا
 لو كان لرجل خيل غزاة مجتلة فخبيل دهم بهم الا يعرف خيلها
 قالوا بلى يا رسول الله قال فانهم ياتون يوم القيامة غزاة مجتلين
 من الوضوء وانا فرطهم على الحوض فلا يداون رجل عن حوضي ثما
 يناد البعيد الضال فلناديهم الالهتم الالهتم فيقال انهم
 قد بدلوا بعدك فاقول فسحقا فسحقا، فسحقا،

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قبرستان کی جانب نکلے۔ آپ نے ایک مسکیم دار قوم مومنین
 دسلا منی ہونے پر اے مومن کے گھر والے، اور ہم تم سے ملتے والے ہیں انشا اللہ، اور میں تمنا کرتا ہوں
 کہ میں دیکھوں اپنے بھائیوں کو تو صحابہ کرام نے کہا یا رسول اللہ کیا ہم لوگ آپ کے بھائی نہیں ہیں
 تو آپ نے فرمایا۔ تم تو میرے صحابی ہو، اور ہمارے بھائی وہ لوگ ہیں جو نہیں آئے ہیں اب تک اور
 میں اپنے حوض پر ان کا پیش رو ہوں گا۔ تو صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ان لوگوں کو کیسے
 پہچانیں گے جو آپ کی امت بعد میں آئے گی۔ آپ نے فرمایا تمہاری کیا رائے ہے کہ اگر آدمی کے
 پاس ایک چمکدار پیشانی والا گھوڑا ہو چٹکبرے گھوڑے میں تو کیا اس کا مالک اپنے گھوڑے کو
 نہیں پہچانے گا تو صحابہ کرام نے کہا کیوں نہیں یا رسول اللہ۔ آپ نے فرمایا یقیناً وہ لوگ قیامت
 کے دن حضور کی وجہ سے غزاة مجتلة بن کر آئیں گے، اور میں ان لوگوں کا حوض پر پیش رو ہوں گا۔
 نہیں دھکا دیا جائیگا میرے حوض سے کوئی بھی آدمی جیسے دھکا دیا جاتا ہے گشدرہ اونٹ
 میں ان لوگوں کو آرزووں گا۔ کہ آؤ۔ آؤ۔ آؤ۔ تو کہا جائیگا کہ یہ وہ لوگ ہیں جس نے آپ کے
 بعد دین کے لئے احکام کو تبدیل کر دیا تو میں اس کو اس پر کہوں گا کہ ہلاکت ہو

ہلاکت ہوا ہلاکت ہو۔

توضیح "المقبورۃ"، تینوں اعراب درست ہے لیکن کسرہ قلیل الاستعمال ہے یہ روایت خروج الی القبرستان کے استنباب پر دلالت کرتی ہے۔

آپ نے فرمایا السلام علیکم دار قوم المؤمنین۔ اس سے معلوم ہوا کہ مردہ سنتے ہیں کیونکہ کان، افخفا کے لئے استعمال کیا گیا ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہاں بیت کے روح کو مخاطب کیا جا رہا ہے۔

مسئلہ سماع موتی یہ مسئلہ کہ مردے زندوں کا کلام سن سکتے ہیں یا نہیں؟ ان مسائل میں سے ہے جن میں جو صحابہ کرام کا باہم اختلاف رہا،

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا اس کی نفی کرتی تھیں، اس لئے صحابہ و تابعین میں بھی دو گروہ ہو گئے، بعض نفی کے قائل اور بعض اثبات کے قائل ہیں۔ نیز ائمہ مجتہدین سے بھی اختلاف منقول ہے، امام شافعی رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہ اللہ سے یہ نقل کیا جاتا ہے کہ مردے سنتے ہیں، علامہ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ یہی اکثر علماء اسلام کا مذہب ہے۔

دلائل (۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ جب میت کو قبر میں رکھ کر لوگ واپس ہوتے ہیں

توانہ یسمع قرع لفاہم وہ سہ ان کی جوتیوں کی آوازیں سنتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

(۲) بخاری شریف کی حدیث ہے کہ جب کفار قریش جنگ بدر میں مارے گئے اور ان کے

لاشیں بدر کے خیمت کنویں میں ڈالی گئیں تو تیسرے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے خطاب فرمایا وہ فنا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا الخ، کہ ہم نے تو اپنے رب کا وعدہ سنا پایا۔

تم نے بھی اپنے رب کا وعدہ سنا پایا۔ اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوال پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ما انتم باسمع لما قول منہم، جو کچھ ان لاشوں سے میں کہہ رہا ہوں تم لوگ ان سے زیادہ نہیں سنا رہے ہو۔ یعنی یہ لوگ بھی اس طرح میری باتیں سن رہے ہیں جیسے تم سن رہے ہو۔

(۳) ان احادیث کے علاوہ احادیث جو زیارت قبور کے متعلق وارد ہوئی ہیں۔
 امام اعظم ابوحنیفہ اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کی طرف یہ منسوب کیا جاتا ہے مگر وہ
 نہیں سنتے ہیں اور استدلال میں آیت کریمہ کو پیش کیا جاتا ہے۔ (۱) اذک لا تسمع الموتی،
 (سورۃ النحل) (۲) فانک لا تسمع الموتی، (۳) وما انت بسمیع من فی القبور (سورۃ فاطر)
 آپ ان لوگوں کو نہیں سنا سکتے جو قبروں میں ہیں۔

تطبیق و تحقیق | امام اعظم سے سماع موتی کا انکار ثابت نہیں ہے۔ صرف ایک
 مسئلہ سے قیاس کیا گیا ہے جو فتح القدر میں مذکور ہے کہ ایک
 شخص نے قسم کھائی کہ فلاں شخص سے بات نہیں کروں گا۔ اب اس آدمی کے انتقال کے بعد
 قبر کے پاس جا کر اگر کلام کیا تو حانت ہو جائے گا یا نہیں؟ تو امام اعظم کے نزدیک حانت نہیں
 ہوگا۔ بس اس سے اخذ کیا جاتا ہے کہ امام صاحب سماع موتی کے منکر ہیں۔
 حالانکہ قسم کا معاملہ عرف پر معمول ہوتا ہے۔

(۲) مذکورہ تینوں آیتوں میں اگر غور کیا جائے تو سماع موتی کی نفی بالکل نہیں ہے بلکہ سماع
 موتی کی نفی ہے جس کا صاف مفہوم یہ ہے کہ ہم باختیار خود مردوں کو نہیں سنا سکتے ہیں لیکن
 مردے نہیں سن سکتے ہیں آیت سے بالکل ثابت نہیں ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ بندوں کو طاقت نہیں ہے کہ اپنا کلام جب چاہے جو چاہے مردوں کو
 سنا سکے البتہ حق تعالیٰ قادر مطلق ہے جو چیز ہماری سنانا چاہیں سنا دیتے ہیں، پس جہاں
 نصوص احادیث موجود ہیں وہ مردہ کو حق تعالیٰ زندگی ڈال کر سنا دیتے ہیں، جیسا کہ حضرت
 قتادہ کا قول شام ہے۔ نیز قول وغیرہ کی حدیث اسطرح قبرستان میں جا کر سلام
 کے متعلق احادیث ہیں۔ لیکن جن چیزوں کے متعلق نصوص احادیث نہیں ہیں ان چیزوں کے
 متعلق محض قیاس کر کے سماع کے تحت لانا غلط مبارت ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ایک وقت میں
 ہمارا کلام سن لیں اور دوسرے وقت میں دسن سکیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ بعض کے کلام کو

سنیں اور بعض کے کلام کو نہ سنیں۔ یا بعض مردے سنیں اور بعض نہ سنیں۔ صرف مشیت
ایزی پر موقوف ہے۔
والشرا علم

(بحوالہ نصر الباری مشروح البخاری ص ۳۵۳)

داس۔ اس سے پہلے مضاف "اہل" محذوف ہے۔ تقدیری عبارت یوں ہے

« اهل دار قوم مؤمنين »

انا انشاء اللہ۔ یہ تعلق کے لئے ہے اور فوت امر متیقن ہے تو پھر تعلق کے لئے کیسے نما
جواب " کبھی تحقیق کے لئے آتا ہے۔ یا پھر یہ ہے کہ تعلق کے لئے نہیں ہے بلکہ تبرک کے لئے ہے
السنا باخواننا۔ آپ کے جواب پر صحابہ نے کہا یا رسول اللہ کیا تم آپ کے بھائی
نہیں ہیں؟ تو آپ نے فرمایا تم میرے بھائی ہی نہیں مگر میرے اصحاب ہو۔ یہاں پر "بل" کا لفظ استعمال
کمر ہے ہیں اور اس کو مقام مدح میں استعمال کر رہے ہیں۔ لہذا بعد والاجل پہلے والے جگہ سے
لئے وارفح ہوتا چاہئے۔ لہذا معنی ہوا کہ تم میرے بھائی ہی نہیں بلکہ تم تو اصحاب ہو۔
دھم دھم :- دھم ادھم کی جمع ہے یعنی سیاہ، اور دھم دھم کی جمع ہے یعنی سیاہ
چکبر گھوڑا =

غرة المحجلة :- سیاہ اور امتیازی علامت ہے۔ امت محمدیہ کی جسے دیکھتے ہی
پہچان لیا جائے گا کہ یہ فلاں صفت کے حامل ہیں، انگلش زبان اس کو یونیفارم کہتے ہیں
میسدان حشر میں ان امت کے یونیفارم دو چیز ہوں گے جن کو دیکھتے ہی اہل حشر پہچان سکتے
کہ یہ امت محمدیہ ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ میری امت قیامت کے دن روشن چہرہ والی
ہوگی جسوں کی وجہ سے ایسے انکی پیشانی سجدہ کی وجہ سے خوب چمکتی ہوگی، ایسے گھوڑے
کی پیشانی کے اوپر سفید بال ہوتے ہیں تو وہ روشن دار اور آبدار معلوم ہوتا ہے۔

دوسرا یونیفارم : مجلین من الیضور، وضور کے اثرات سے ان کے اعضاء سفید اور
چمکدار ہوں گے، اور مجل گھوڑے اس گھوڑے کو کہتے ہیں جسکے چاروں پیر گھٹنے سے نیچے

سفیہ ہوں، تو اسے طرح یوم القیامتہ میں امت محمدیہ کے بھی گھٹنے کے نیچے سے پیر تک اور دونوں ہاتھوں کے کہنیوں تک جھل ہوگا۔ اگر سر کا مسح کیا ہوگا، کان کا مسح کیا ہوگا تو وہ بھی جھل ہوں گے۔

الحدیث الثالث « مالک عن هشام بن عروة عن ابيه عن
 حمران مولى عثمان بن عفان، ان عثمان بن عفان جلس على المقاعد
 فجاء المؤذن فادنه بصلوة العصر فدعا بما فوضنا ثم قال والله
 لا احدثكم حديثا - لولا ان الله ايتاني كتاب الله ما احدثتكم قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول، ما من امرؤ يتوضأ
 فيحسن وضوءه الا ثم يصلي الصلوة الا غفر له ما بينه وبين الصلوة
 الاخرى حتى يصليها، — قال يحيى قال مالك اسرأ لا يريد هذه
 الآية « اقيم الصلوة طرفي الثغابا ونزفائين الليل ان الحسنة
 بين جنبتي السبعات »

ترجمہ

حضرت حمران مولى عثمان بن عفان سے مروی ہے کہ عثمان بن عفان

چبوترہ پر بیٹھے، چنانچہ مؤذن آیا اور صلوٰۃ عصر کی اطلاع دی، پھر

پانی لایا اور وضو کیا پھر فرمایا۔ خدا کی قسم میں یقیناً تم سے بیان کروں گا ایک حدیث اگر اس کا معنی

کتاب اللہ میں نہ ہوتا تو میں تم سے وہ حدیث نہیں بیان کرتا۔ پھر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص بھی اپنے وضو عمدہ طریقے پر کرے پھر نماز پڑھے مگر

یہ کہ مغفرت کر دی جائے گی ان گناہوں کی جو اس نماز سے لیکر دوسری نماز کے درمیان تک

صادر ہوا ہے۔ حضرت یحییٰ نے کہا کہ امام مالک نے فرمایا اس سے میرا گمان یہ ہے کہ انہوں نے

۱ - آیت کو مراد لیلیٰ ہے " اقم الصلوٰۃ طرہ فی النہار علیہ " یعنی نماز قائم کر دو دن کے دنوں کے دنوں میں اور رات کی گھنٹوں کی تاریکی میں بلاشبہ نیکیاں برائیوں کو نادم کر دیتی ہیں۔

توضیح

المقعد :- چبوترہ - یہ حضرت عثمان کے دروازہ کے سامنے تھا۔ جس پر وہ بیٹھتے اور اسی پر مقدمات شرعیہ کی سماعت فرماتے تھے۔ اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ یہ چبوترہ مسجد نبوی کے قریب ہے۔ اب بظاہر دونوں میں تعارض ہوگا۔

جواب دے رہے ہیں کہ ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں، کیونکہ عثمان بن عفان کا مکان بھی مسجد نبوی کے قریب ہے۔ اور مسجد نبوی کے قریب وہ چبوترہ ٹھہرے لہذا اقرب مکان کے اعتبار سے دونوں کی جانب منسوب کیا ہے۔ یہ چبوترہ مسجد نبوی کے باب جبرئیل پر ہے۔

فاذنا بصلوٰۃ العصر :- یہاں سے تثنیہ کا مسئلہ ہے۔ عام لوگوں کے لئے مکروہ ہے۔ لیکن جو احکام شرعیہ اور مسلمانوں کی دیکھ بھال کی وجہ سے کام میں مشغول ہوں تو اس کے لئے درست ہے۔ نفس تثنیہ کو اکثر علماء نے بدعت اور مکروہ کہا ہے، اس لئے کہ تثنیہ عہد رسالت میں ثابت نہیں لیکن اگر ضرورت کی بنا پر اس کو سنت اور عبادت سمجھے بغیر اختیار کیا جائے تو مباح ہے۔

واللہ لا ھد شکم :- اس کے اندر تاکید و تاکید جو استعمال کیا گیا ہے وہ فقط لوگوں کو غور سے سن لینے کیلئے کہ یہ حدیث قرآنی آیت کی تفسیر ہے، لہذا غور سے سناؤ محفوظ رکھو۔
ما من امر :- بن زائدہ ہے، اور امر کے اندر تثنیہ ہے اس لفظ شکم کے اندر تاکید بٹھانے کے لئے یہاں لائے ہیں۔

ما بین :- اسکے اندر ما اعموم کے لئے ہے جو کہ گناہ صغیرہ اور کبیرہ تمام کو شامل ہو حالانکہ نیکیوں کے ذریعے صرف گناہ صغیرہ معاف ہوتا ہے اور کبیرہ تو توبہ سے معاف ہوتا ہے تو اس وقت کہا جائیگا کہ یہاں عموم نہیں ہے تاکہ دوسرے نصوص میں تعارض واقع نہ ہو۔

طرفی النصارى:۔ یہاں مغرب اور فجر مراد ہیں اور زلفا سے مراد عشاء ہے لہذا پانچوں

نماز کا تعلق قرآن و سنت ہے۔

آیت کا شان نزول

ایک عورت ایک صحابی کے پاس کھجور لینے کے لئے گئی تو انہوں نے کہا کہ اندر اچھی کھجور ہے جب وہ اندر گئی تو اس عورت کو

پکڑ کر مرنے بوسہ لے لیا تو اس عورت نے کہا "اتق الشر" وہ گھبرا گیا اور چہرہ متغیر ہو گیا۔ وہ دوڑا ہوا حضور کی خدمت میں آیا اور حضور سے دریافت کیا۔ یا رسول اللہ! میں تو ہلاک ہو گیا تو اس پر آپ خاموش رہے پھر نماز کا وقت ہوا تو آپ نے نماز ادا کی پھر اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی کہ جو بھی گناہ صغیرہ کرے تو نمازوں کے پڑھ لینے سے گناہ ختم ہو جائے۔ یاد رہے کہ اگر صغیرہ کو ہلکا سمجھ کر بار بار کیا جائے تو وہ گناہ کبیرہ ہو جائے۔ لہذا اس سے آنکھ مچولی ددیگر صفائے لئے راستہ نکالیں۔

الحدیث السابعة:۔ مالک عن زید بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله الصنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: اذا توضأ العبد المؤمن فمضمض فخرجت الخطايا من فميه فاذا استنثر فخرجت الخطايا من انفه فاذا غسل وجهه فخرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت اشعار عينيه فاذا غسل يديه فخرجت الخطايا من يديه حتى تخرج من تحت اظفار يديه فاذا مسح براسه فخرجت الخطايا من راسه حتى تخرج من اذنيه فاذا غسل رجله فخرجت الخطايا من رجله حتى تخرج من اظفار رجله قال ثم كان مشياً الى المسجد وصلاته نافلة لكان

ترجمہ

حضرت عبد اللہ صناجی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بندہ مؤمن وضو کرتا ہے اور کھلی کرتا ہے تو اس کے چہرے سے وہ تمام خطائیں جو اس کے منہ سے ہوتی ہیں نکل جاتی ہیں۔ جب ناک بھاڑتا ہے تو وہ تمام گناہ جو اسکے ناک سے چولہے لکل جاتے ہیں۔ جب چہرہ دھوتا ہے تو تمام گناہ اس کے چہرے سے نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے آنکھوں کے پلکوں کے بیچے سے بھی تمام گناہ نکل جاتے ہیں، جب اپنے ہاتھ کو دھوتا ہے تو اس کے ہاتھوں سے تمام گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے ہاتھوں کے ناخنوں کے بیچے سے بھی نکل جاتے ہیں۔ جب اپنے سر کا مسح کرتا ہے تو اسکے سر سے تمام گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے کانوں سے بھی، جب اپنے پاؤں کو دھوتا ہے تو گناہ اس کے پاؤں سے نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے پاؤں کے ناخنوں سے بھی، پھر فرمایا کہ اس کا چل کر مسجد میں آجانا اور نماز پڑھنا اس کے لئے زائد ہے۔

مسئلہ الاذنان من الرأس

عبد اللہ بن العنابلی: یہ قبیلہ صناجی کے رہنے والے ہیں، اور یہ

صحابی ہیں اور دوسرا ابو عبد اللہ صناجی ہیں اور نام عبد الرحمن ہے اور تمیز بغیر نسبت کے ہی ان کا نام صناجی ہے۔ اب روایت کرنے والوں کو وہم ہوتا ہے اور اس نام صناجی کو صناجی سے ذکر کر دیتا ہے۔ — تحقیقی بات یہ ہے کہ یہ تینوں آدمی الگ الگ ہیں۔ صناجی یہ بھی صناجی ہیں اور عبد اللہ صناجی تابعی ہیں۔ یہ حضور سے ملاقات کیلئے جا رہے تھے لیکن راستے میں تھے تو مدینہ منورہ کے اندر حضور کا انتقال ہو گیا اور شرف تقار سے یہ محروم ہو گئے۔

اس حدیث کی سند میں ابو عبد اللہ صناجی ہیں۔ اور امام مالک نے وہم کی بنیاد پر عبد اللہ صناجی کہہ دیا، امام بخاری، امام زہری، اور دیگر یسے یعقوب بن مدینی، یحییٰ بن معین، علی بن مدینی، فرماتے ہیں کہ عبد اللہ صناجی نام کا کوئی راوی ہی نہیں ہے۔

لیکن حافظ بن حجر نے اس پر نقد کیا اور کہا کہ ان لوگوں کو وہم ہے کہ عبد اللہ کوئی

مرفوع ہونا ثابت ہو چکا ہے۔ — جتنا نچہ ابن ماجہ اور مسند احمد میں ہے درقال —

رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم الاذن من الراس ..

جواب (۲) یہ روایت ابو امامہ کے علاوہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہما، ابو موسیٰ اشعری، حضرت انس، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی متعدد سندوں کے ساتھ مروی ہے۔

جواب (۳) آخر موقوف بھی حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہے۔ کیونکہ اصول حدیث کا یہ ناعدہ ہے کہ فیہ مددک بالقیاس مسئلے میں صحابہ کا قول مگر مرفوع ہوتا ہے۔

مالکینا اشواقم کی دلیل اول :- کان مستقل عضو ہے لہذا پانی مستقل ہونا چاہئے

دلیل دوم :- ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جدید پانی لینا ثابت ہے لفظ یہ ہیں، «انہ کان اذا

رضنا یلخذ الماء بامصبیہ لا ذنیہ» — (رواہ مالک، البیہقی)

جواب من جانب غیر النفس کے مقابلہ میں قیاس معتبر نہیں۔ (۲) حضور شریعت

کو بلانے کے لئے آئے ہیں کوئی خلقت بیان کرنے کے لئے نہیں آئے۔

جواب دلیل ثانی :- ممکن ہے کہ تری کے خشک ہو جانے کو جوہ سے نیا پانی لئے ہوں،

(۲) دلائل مذکورہ کے قرینے سے اس روایت سے نفس جواز ثابت ہوتا ہے نہ کہ وجوب

بھی اور جواز کے ہم بھی قائل ہیں۔ علائکہ کلام وجوب میں ہے جو ثابت نہیں ہوا۔

نافلہ :- مطلب یہ ہے کہ سارے گناہ تو جہد کے مگر جب مسجد کی طرف چل کر نماز

پڑھے گا تو اسکو مزید ثواب ملے گا اور فتح درجات کا باعث ہوگا۔

الحديث الخامس :- مالک عن سہیل بن ابی صالح

عن ابیہ عن ابی ہریرۃ انہما رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم قال

اذا قرنا العبد المسلم او المؤمن ففصل وجہہ خرجت من

وجہہ کل خطیئة نظرا لیرا بعینہ مع الماء او مع آخر قطر الماء
او نحو ذلک اذا غسل یدین یخرجت من یدیه کل خطیئة لبثتہا
بیدہ مع الماء او مع آخر قطر الماء حتی یرج نقیۃ
من الذنوب،

ترجمہ کا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، جب بندہ مؤمن یا بندہ مسلم وضو کرے تو اپنے چہرے کو دھوتا ہے تو اس کے چہرے سے گناہ نکل جاتا ہے، وہ تمام گناہ نکل جاتے ہیں جس کی طرف انھوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے پانی کے ساتھ یا پانی کے آخری قطرے کے ساتھ۔ یا اسی جیسے اپنے ہاتھ کو دھوتا ہے تو اس کے ہاتھ سے تمام گناہ جھڑ جاتے ہیں جس کو انھوں نے اپنے ہاتھوں سے پکڑا، پانی کے ساتھ یا پانی کے آخری قطرے کے ساتھ یہاں تک کہ وہ گناہ سے بالکل صاف شفاف ہو جاتا ہے۔

الْحَسْبُ يَتَّ السَّائِسُ :- مالک عن اسحاق بن عبد اللہ
ابن ابی طلحة عن انس بن مالک انما قال رأیت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وحانت صلوة العصر فالقس الناس
وضوء فام یجدونہ، فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوضوء
فانما قوضع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک الراء یدلک ثم
امر الناس یتوضون منه قال انس فرائت الماء یتبع من تحت انما
فوضوا الناس حتی توضع من اخرهم،

ترجمہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا حال ایسے کہ وقت قریب ہو گیا تھا لوگوں نے وضو کے پانی کو تلاش کرنا شروع کر دیا وہ لوگ پانی نہیں پاسکے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک برتن میں پانی لایا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس برتن کے اندر اپنا ہاتھ ڈالا پھر حکم دیا لوگوں کو کہ وہ وضو کریں اس سے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے دیکھا پانی کو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انگلیوں کے نیچے سے چشمہ کی طرح اہل بہاؤ لوگوں نے اس سے وضو کیا یہاں تک کہ وضو کر لیا ان میں سے وہ لوگ جو اخیر میں تھے،

تحقیق نبع الماء من اصابعہ

اسحاق بن عبد اللہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے سوتیلے بھتیجے ہیں یہ واقعہ سفر کا ہے لیکن کس مقام پر واقع ہوا تو اس کے بارے میں حضرت انس کے دوسرے شاگرد قتادہ اپنی روایت میں صراحت کرتے ہیں کہ یہ واقعہ جب رونما ہوا تو یہ لوگ مقام زرارہ میں تھے لوگوں کی تعداد تتر یا اسی کے قریب تھی حضرت قتادہ کے سامنے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو ذکر کیا تو اس وقت حضرت قتادہ نے کہا کہ آپ لوگوں کی تعداد اس وقت کتنی تھی؟ تو حضرت انس نے کہا تین سو کی تعداد اور حضرت حسن بصری کہتے ہیں کہ تتر یا اسی، تو اب دونوں میں تعارض ہے۔ تو علامہ عبدالبر اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہ واقعہ تعدد واقعہ پر محمول ہے، ایک سفر میں تتر آدمی اور دوسرے سفر کے اندر تین سو تھے لہذا تعارض نہ ہوگا۔

ینبع من تحت اصابعہ :- یہاں دو احتمال ہے۔ اول یہ کہ آپ کی انگلیوں سے چشمہ ابل رہا ہے، یہی قول حافظ ابن حجر اور ابن عبدالبر وغیرہ کا ہے، اور دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ نفس ماء کے اندر زیادتی ہو گئی ہاتھ کی انگلیوں کے ڈالنے سے۔ بخاری شریف کے اندر پانچ سندوں سے روایت مروی ہے اور مسند احمد میں بھی

پانچ سندوں سے مروی ہے، اور حسن صحیح ہے اور یہ ہم نے اس لئے کہا کہ جو اس
عجزے کا انکار کرے گا وہ بندہ شمار ہوگا۔

الحديث السابع :- مالك عن نعيم بن عبد الله الجعفي
سمعت ابا هريرة يقول من توضأ فاحسن وضوءه كما ثم خرج عامداً
الى الصلوة فانه في صلوة. احان يعبد الى الصلوة وانه يكتب
لنا باحدى خطوتيه حسنة وليح عنه بالانحرى سيئة فاذا سمع
احدكم الاقامة فلا يسمع فان اعظمت اجراً البعد ثم ادوا
لمرأى ابا هريرة قال من اجل كثرة الخطاء،

ترجمہ
حضرت نعيم بن عبد اللہ الجعفی سے مروی ہے کہ انھوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی
کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو کیا پھر وہ
قصداً نماز کے لئے نکلا تو وہ نماز کے اندر ہوتا ہے جس وقت نماز کا ارادہ کرتا ہے، اور
لکھا جاتا ہے اس کے لئے دونوں قدموں میں سے ایک کے ذریعہ نیکی اور مٹایا جاتا ہے اس سے
دوسرے قدم کے ذریعہ سے گناہ کو، پس جب کوئی سنے اقامت کو تو چاہئے کہ نہ دوڑے اس
لئے کہ تم میں سے سب سے بڑا اجر کے اعتبار سے وہ ہے جس کا گھر دور ہو، تو شاگردوں نے اعتراض
کیا کہ ایسا کیوں؟ اسے ابو ہریرہ رضی توفیرا یا کہ کثرت خطار سے ثواب میں زیادتی ہوتی ہے۔

تشریح
مجسور :- خوشبو کو دھونی دینے والا، نعيم بن عبد اللہ مسجد نبوی کو دھونی
دیا کرتے تھے، اس جگہ عبد اللہ کی جانب ۔ جو کہ اتسباب حقیقی ہے اور نعيم
کی جانب مجازی، لیکن بعض لوگوں نے کہا کہ دونوں درست ہے، کیوں کہ دونوں دھونی دیا
کرتے تھے۔

یہ حدیث مرسل ہے لفظاً، اور مرفوع ہے معنی، کیونکہ راوی اگر کسی عمل ثواب کی تعیین کو بتاتے ہیں تو اس وقت کہا جاتا ہے کہ یہ سنکر بیان کر رہے ہوں گے۔

الحدیث الثامن: - مالک عن یحییٰ بن سعید انہ سمع سعید بن المسیب یسأل عن الوضوء من الغائط بالماء فقال سعید انما ذلك وضوء النساء،

ترجمہ حضرت یحییٰ بن سعید سے مروی ہے کہ انہوں نے سعید بن مسیب سے سنا کہ ان سے سوال کیا گیا وضوء کے سلسلے میں پانگھانے سے فاسخ ہونے کے بعد، تو سعید نے کہا کہ وہ عورتوں کا وضوء ہے۔

تحقیق (الطهارۃ من الغائط بالماء) حضرت سعید بن مسیب کے یہاں صرف عورت ہی پانی سے طہارت حاصل کرتی ہے، مرد کو قنائے حاجت کے بعد پانی سے طہارت حاصل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

اس کے اندر دو احتمال ہے، — اول یہ کہ پانی کا استعمال عورتوں کا کام ہے۔ اور مٹی استعمال کرنا مردوں کے لئے ہے۔ — دوسرا احتمال یہ کہ ایک چیز کو دوسری چیز سے تذلیل کرنا ہے کہ پانی تو عورت استعمال کرتی ہے۔ اس قول کو کسی نے نہیں لیا ہے۔ یہاں تک کہ امام مالک رحمہم جو راوی حدیث ہیں انہوں نے بھی اس پر عمل نہیں کیا۔ اور جمہور تو ہزاروں کو اس سے دوری اختیار کئے ہیں۔

الحدیث التاسع: - مالک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال

اذا شرب الكلب فإناء احدكم فليغسلها سبع مرات

ترجمہ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی کے برتن میں کتا پانی پی لے تو چاہئے

کہ اس کو سات مرتبہ دھو لے،

کتے کے جھوٹے کے بارے میں تین مسئلے اختلافی ہیں۔

مسئلہ سورالکلب

(۱) کتا کا جھوٹا پاک ہے یا ناپاک، امام مالک تنہا فرماتے

ہیں کہ وہ پاک ہے۔ باقی تمام ائمہ فرماتے ہیں کہ ناپاک ہے، امام مالک تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ کتا کا جھوٹا جو منظروف ہے وہ بھی پاک ہے لہذا استعمال کرو،

(۲) اگر کتا برتن میں منہ ڈال دے تو اسکی تطہیر کے لئے اسکو دھونا ضروری ہے یا نہیں

تو تمام علماء کا اتفاق ہے کہ دھونا ضروری ہے۔ اب کتنی بار دھونا ضروری ہے تو

اس کے اندر فقہاء کرام کا اختلاف ہوا۔

ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ سات مرتبہ دھونا ضروری ہے۔

امام اعظم فرماتے ہیں کہ تین مرتبہ دھونا ضروری ہے۔

اب تسبیح واجب ہے یا نہیں، تو امام اعظم رحمۃ اللہ کے دو قول ہیں، ایک یہ کہ تسبیح

واجب نہیں ہے بلکہ یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے۔ علامہ ابن ہمام رحمہ لکھتے ہیں کہ تسبیح مستحب ہے

امام اعظم کے نزدیک،

(۳) اب سٹی سے برتن مانجننا واجب ہے یا نہیں، تو دو امام کہتے ہیں کہ واجب ہے

اور دو امام کہتے ہیں کہ واجب نہیں ہے۔

امام مالک اور امام اعظم رحمہ فرماتے ہیں کہ واجب نہیں ہے۔

امام شافعی اور امام احمد رحمہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ تہنیر واجب ہے پھر ان دونوں

کے درمیان اختلاف ہوا کہ تریب تسبیح کے ضمن میں ہے یا نہیں، آیا تریب الگ ہے اور تسبیح الگ، — تو امام شافعی رحمہ فرماتے ہیں کہ تسبیح کے ضمن میں تریب داخل ہے۔ امام احمد رحمہ فرماتے ہیں کہ سات مرتبہ دھونے کے بعد آٹھویں مرتبہ مٹی سے مانجنا واجب ہے۔ دوسرے مسلک کے دلائل و جوابات۔

جماعت اولیٰ کی دلیل یعنی جہور کی دلیل: — (۱) ترجمہ الباب کی حدیث ہے: «عن

ابی ہریرہ مرفوعاً، اذ اشرب الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبع مرات»

(۲) یغسل الاناہ اذا ولغ فیہ الکلب سبع مرات، «(وَلَغَّ» باب فتح سے ولوغ کے

معنی ہیں کتے کا کسی مائع چیز میں منہ ڈال کر زبان کو حرکت دینا، چاہے پئے یا نہ پئے، اور اس کے کھانے کے لئے دس، اور خالی برتن کو چاٹنے کے لئے «لعق»، کے لفظ استعمال ہیں یہاں ولوغ سے مراد مطلق منہ ڈالنا ہے جس میں «دس»، اور «لعق»، بھی شامل ہیں۔

جماعت ثانیہ کی دلیل یعنی حنفیہ کی دلیل: — (۱) ابو ہریرہ کی حدیث مرفوعاً،

اذ ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیہر لیقہ ولیغسلہ ثلاث مرات

(رواہ دارقطنی وابن عدی فی کاملہ)

(۲) ابو ہریرہ رض سے موقوفاً مروی ہے انہ کان اذا ولغ الکلب فی الاناہ اھر قماً وغسلہ

(رواہ دارقطنی)

ثلاث مرات،

جواب دلائل جہور منجانب احناف، — (۱) دلائل و روایات مذکورہ بالا کیساتھ

تطبیق کی صورت یہی ہے کہ تین مرتبہ دھونا واجب اور سات مرتبہ دھونا مستحب ہے۔

(۲) یہ حدیث ابتدا پر محمول ہے جبکہ دلوں میں نفرت بٹھانے کے لئے کتوں کے قتل

کرنے کا بھی حکم تھا۔ پھر جب اس حکم میں تخفیف ہو گئی تو اس حکم میں بھی تخفیف ہو گئی۔ وجہ

یہ ہے کہ شروع میں یہود سے میل ملاپ کی بنا پر کتوں کے ساتھ شدید ملا بست تھی اس لئے

دلوں میں کتوں کی نفرت بٹھانے کے یہ تشدید حکم دیا گیا کہ سات مرتبہ دھونا ضروری ہے لیکن

پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا، اس کا قریب یہ ہے کہ خود راوی حدیث یعنی ابوہریرہ کا فعل تکلیف (جو اوپر صحیح سند کے ساتھ نقل ہوا ہے) دلیل نسخ ہے۔ کیونکہ قاعدہ ہے کہ راوی صیالی کا عمل جب اس کی اپنی روایت کی خلاف ہو تو وہ اس روایت کے منسوخ یا مؤول ہونے کی علامت ہوتا ہے۔
جواب (۳) :- سور کلب میں زہریے اثرات ہوتے ہیں تو تسبیح کا حکم طبعاً اور تکلیف کا حکم شرعاً ہے۔

تیسرا مسئلہ اوطن یا التراب کے جواب میں :- امام شافعی واحمد کے نزدیک تشریب واجب یعنی سور کلب ولے برتن کو دھونے کے وقت مٹی کا استعمال کرنا واجب ہے، لیکن ابوحنیفہ، اور مالک کے نزدیک یہ صرف مستحب ہے یا طبی مصالحت پر محمول ہے، کیونکہ ابن رشد نے — بدایتہ المنتہیٰ میں لکھا ہے کہ کتا ہرک ہو سکتا ہے اور اگر وہ منہ ڈال دے تو اس کے زہریے جراثیم برتن میں چلے آتے ہیں جسکو کوئی بھی نہیں مار سکتا۔ اس کی ایک دوا ہے، «لوصادر»، وہی مار سکتی ہے یہ نوصادر مٹی کے اندر ہے لہذا ایگر تہ مٹی سے اس کو مایچہ دو تاکہ جراثیم کو ختم کر دے۔

الحدیث العاشر: - مالک انه بلغه ان رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم قال استقیوا ولین تحصوا عملوا وخیر اعمالکم
الصلوة ولا یحافظ علی الوضوء الامؤمن،

ترجمہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شریعت کے اندر جو قانون مقرر

کیا گیا ہے اس میں ٹھہرے رہو، اور تم اس کا ہرگز استحصار نہیں کر سکتے (اس کے بعد فرمایا) اور جان لو، اور تمہارے اعمال میں سب سے بہتر عمل نماز ہے۔ اور وضو پر محافظت نہیں کرتے مگر بندہ مؤمن ہی،

تشریح

الصلوات خیر الاعمال ۱۔ علامہ ابن عبد البر مالکی رحمہ نے امام مالک کی تمام بلاغیات کو ذکر کیا ہے اور اس کو مستند قرار دیا ہے۔

استقیموا ۱۔ یعنی حق کے حقوق مثلاً حدود کی رعایت اور محافظت کرتے ہو۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اردن مخصوصاً، فرمایا تو اس کے بعد صحابہ نے مایوسی کا اظہار فرمایا۔ تو آپ نے فرمایا۔ لا لاقنظوا من رحمۃ اللہ، یعنی تم بالکل دین سے بیزار نہ ہو جاؤ اور مایوس نہ ہو۔ بلکہ جان لو کہ تمہارے اعمال میں سب سے بہتر عمل نماز ہے اور وضو پر محافظت بندہ مؤمن ہی کرتا ہے۔

باب ماجاء فی المسح بالرأس الاذنین

الحديث الاول:۔ مالک عن نافع ان عبد الله بن عمر قال كان يلمح الماء باصبعيه لاذنيه،

ترجمہ: حضرت نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ اپنی انگلیوں سے پانی لیتے تھے کانوں کے مسح کے لئے،

المسح بالرأس والاذنين واختلاف الائمة

کان کے مسح کے لئے جدید پانی واجب یا تری کافی ہو سکتی ہے، تو یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے حضرت امام مالک، شافعی، احمد رحمہم اللہ کے نزدیک کانوں کے مسح کے لئے جدید پانی لینا ضروری ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ضروری نہیں،

دلائل:۔ (۱) حدیث عبد اللہ الصناجیؓ فاذا مسح برأسه

خروجت الخطایا من راسہ حتی تخرج مزانیہ»

(رواہ مالک والنسائی، مشکوٰۃ ص ۱۰۷ ج ۱)

(۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد و احکام کے لئے تشریف لائے ہیں نہ کہ خلقت بتانے کے لئے تو مطلب یہ ہوا کہ کان سر کے حکم میں ہے لہذا سر کے مسح کی تری کان کے مسح کے لئے کافی ہوگی اور اس حدیث کے متعلق ابن ذوق العید شافعی فرماتے ہیں «احدیث حسن» (تنظیم الاشتات ج ۱)

دلیل اول پر امام شافعی کی جانب سے شبہ :- قال حنّاد لا امری الاذنان من

الراس من قول امامہ ۳۱ من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (مشکوٰۃ ص ۱۰۷ ج ۱)

جواب :- (۱) ماد کا عدم علم دوسروں پر حجت نہیں ہو سکتا جبکہ متعدد قوی طرق

سے اس کا مرفوع ہونا ثابت ہو چکا ہے۔ چنانچہ ابن ماجہ اور مسند احمد میں ہے، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الاذنان من الراس،

جواب :- (۲) یہ روایت ابو امامہ رضی کے علاوہ ابن عباس رضی، عبد اللہ بن زید رضی،

ابو ہریرہ رضی، ابو موسیٰ اشعری رضی، حضرت انس رضی، ابن عمر رضی، حضرت عائشہ رضی، ان صحابہ سے بھی متعدد مستندوں کے ساتھ مروی ہے۔

شواہخ کی دلیل اول :- کان مستقل عضو ہے لہذا پانی مستقل ہونا چاہیے۔

دلیل ثانی :- ترجمہ الباب کی حدیث عن نافع ان عبد اللہ بن عمر کان یاخذ

الماہ باصبعہ الاذنیہ،

جواب دلائل شواہخ :- حدیث اول کا جواب ؛ نفس کے مقابلے میں قیاس معتبر نہیں،

دلیل ثانی کا جواب :- ممکن ہے کہ تری کے خشک ہو جانے کو جہ سے نیا پانی لیتے ہوں،

جواب (۲) :- دلائل مذکورہ کے قرینے سے اس روایت سے نفس جواز ثابت ہوتا

نہ کہ وجوب، اور جواز کے ہم بھی قائل ہیں، حالانکہ کلام وجوب میں ہے جو ثابت نہیں ہوا۔

واللہ اعلم بالصواب،

الحديث الثاني: - مالك انه بلغه ان جابر بن عبد الله
الانصاري سئل عن المسح على العمامة فقال لا حتى يمسح
الشعر بالماء،

ترجمہ حضرت امام مالک سے مرسلہ مروی ہے کہ جابر بن عبد اللہ انصاری سے مسح علی العمامہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو فرمایا نہیں یہاں تک

کہ پانی کے ذریعہ سے بال کا مسح کرے،

مسئلہ: - هل يكفي مسح العمامة أم لا۔۔ مسح عمامہ مسح رأس کے لئے کافی ہے یا نہیں؟ تو مختلف فیہ مسئلہ ہے۔ امام احمد رحمہ، امام ابو زائج رحمہ، امام اسحاق رحمہ، کعب بن الجراح کا مسلک یہ ہے کہ مسح علی العمامہ پر اکتفا جائز ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مسح العمامہ پر اکتفا درست نہیں، لیکن سر کی مقدار مفروضہ کا مسح کرنے کے بعد سنت استیعاب عمامہ پر ادا کیا جاسکتی ہے، تاضی ابو بکر بن العربی رحمہ نے اس قول کو امام ابو حنیفہ رحمہ کی طرف بھی منسوب کیا ہے، لیکن حنفیہ کی کتب میں اس کا ذکر نہیں ملتا لہذا صحیح یہ ہے کہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک سنت استیعاب بھی مسح علی العمامہ سے ادا نہیں ہوتی،

(درس ترمذی ص ۳۳ ج ۱۱، تقریر ترمذی حضرت مفتی سعید احمد صاحب پانپوری)

قالین جواز الاستدلال، حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے جو امام ترمذی

نے "باب ما جاز في المسح على العمامة" کے آخر میں تخریج کی ہے، "عن بلال ان النبي صلى

الله عليه وسلم مسح على الخفين والخصايا، اسطرخ ابوداؤد شریف "باب المسح على

العمامة" میں حضرت ثوبان کی روایت مستدل ہے "بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم

سرية فاصابهم البرد فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم امرهم ان ليسعوا

على العصاب (العباثم) والتساخين (جمع تسخان بمعنى الخف) نیز ان کا استدلال صحیح بخاری میں حضرت عمرو بن امیہ ضمری کی روایت ہے بھی ہے جس سے مسیح علی العمامہ کا ثبوت ملتا ہے یہ چاروں حدیثیں مسنداً صحیح ہیں،

خفیہ اور مالکیہ کا استدلال:۔۔۔ ان کا استدلال آیت قرآنی در واسیٰ اور سکریم سے ہے کہ یہ قطعی ہے، اور مسیح علی العمامہ کی احادیث اخبار آحاد ہیں جس سے کتاب التشریح زیادتی درست نہیں، بخلاف مسیح علی الخفین کے کہ اول تو خود قرآن کریم کی قرآۃ جبر سے اس کی طرف اشارہ ہو رہا ہے، دوسرے اس کی احادیث معنی متواتر ہیں لہذا ان سے کتاب التشریح زیادتی درست ہے،

جواب دلائل حنبلیہ:۔۔ مسیح علی العمامہ کی روایات محتمل تناویل ہیں، اور حافظ زبلی نے بقول جن روایتوں میں مسیح علی العمامہ کا ذکر ہے وہ مختصر ہیں اصل میں در مسیح علی ناصیۃ و عمامۃ، تھا جس کی مختصر شکل صرف "علی عمامۃ" بن گئی۔ چنانچہ بعض روایتوں میں ناصیۃ کی تصریح موجود ہے امام ترمذی رحمہ فرماتے ہیں دو ذکر محمد بن البشار فی ہذا الحدیث فی موضع آخر انہ مسیح علی ناصیۃ و عمامۃ، حضرت بلال کی روایت میں بھی بعض طرق میں ناصیۃ کا ذکر آیا ہے۔ ان تمام روایات کے پیش نظر یہی بات صحیح معلوم ہوتی ہے کہ آپ نے کبھی تنہا غمامہ کا مسیح نہیں فرمایا۔ لہذا اب مسیح علی العمامہ کی تمام روایات کا محمل یہ ہو گا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سر کی مقدار مفروضہ کا مسیح فرمایا اور اس کے بعد غمامہ پر ہاتھ پھیرا ہے، اور یہ عمل بیان جواز کے لئے تھا،

الحدیث الثالث:۔۔ عن هشام بن عمرو بن الزبیر کان ینزع العمامۃ ویسحہ، اسباب الماء،

ترجمہ | حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں ہشام بن عمرو سے اوہ اپنے والد

مخرم عروہ بن زبیر سے کہ زبیر عامہ کو اتار لیتے تھے، اور اپنے سر کا مسح پانی سے کیا کرتے تھے،

الحديث الرابع: - مالك عن نافع انه رأى صفية بنت ابى عبيد
امرأة عبد الله بن عمر تنزع خمارها وتمسح على راسها
بالماء، ونافع يومئذ صغير،

ترجمہ

امام مالک نے روایت کی حضرت نافع سے انہوں نے دیکھا صفیہ بنت
ابو عبیدہ کو جو عبد اللہ بن عمر کی بیوی ہیں کہ وہ اپنے درپٹے کو اتار میں

اور اپنے سر پر مسح کرتیں پانی کے ذریعہ، اور نافع اس وقت بچے تھے،

تشریح

صفیہ بنت ابو عبیدہ حضرت عبد اللہ بن عمر کی بیوی اور عمر بن الخطاب رضی
کی بہو تھیں، یہ صحابیہ ہیں یا نہیں تو کچھ لوگوں نے کہا کہ صحابیہ نہیں ہیں لیکن

اکثر لوگوں کا کہنا ہے کہ صحابیہ ہیں، اور ابن جبران کا بھی یہی قول ہے۔۔۔ اب ابن حجر رحمہ ان دونوں

قول کے درمیان تطبیق دے رہے ہیں کہ جس وقت یہ پیدا ہوئیں اس وقت ان کے والد رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تخنیک کے لئے گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

کچھ چہرہ کر دے دیا، تو کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جس نے دیکھا وہ صحابی

ہیں اور انہوں نے حضور کو دیکھا، معلوم ہوا کہ یہ صحابیہ ہیں، اور جس نے انکار کیا وہ حضور

سے براہ راست حالت بلوغ میں روایت کرنے کا انکار کیا ہے۔ بہر کیف یہ فقرہ راوی ہیں۔

احديث الخامس: - قال يحيى وسئل مالك عن المسح
على العمامة والخمار فقال لا ينبغي ان يمسح الرجل والمرأة على
عمامته وخماره وليمسح على رأسها،

ترجمہ

یہی نے کہا کہ سوال کیا گیا امام مالک سے عمامہ پر مسح کرنے کے بارے میں اور روپٹہ کے بارے میں تو امام مالک نے کہا کہ مرو کے لئے اور غور کے لئے مناسب نہیں ہے کہ وہ عمامہ اور روپٹہ پر مسح کریں اور چاہئے کہ وہ دونوں اپنے سروں پر مسح کیا کریں۔

الحديث السادس: - قال يحيى سئل مالك عن رجل
توضأ فغسل يديه حتى جف وضوءه قال امرئى ان يمسح
برأسه وان كان قد صلى ان يعيد الصلوة

ترجمہ

یہی نے کہا کہ امام مالک سے سوال کیا گیا ایک ایسے آدمی کے بارے میں جس نے وضو کیا پس اپنے سر کا مسح کرنا بھول گیا یہاں تک کہ اس کا وضو خشک ہو گیا، تو اب کیا کرے؟ تو امام مالک نے فرمایا کہ میرا گمان یہ ہے کہ وہ اپنے سر کا مسح کر لے اور اگر نماز پڑھ لی ہے تو نماز کو لوٹائے،

تشریح

امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک وضو میں موالاة اور ترتیب شرط ہے، لیکن ہمارے یہاں نہیں ہے۔ ہاں امام مالک کے یہاں نسیان کی صورت میں موالاة ساقط ہے۔ مکمل تشریح آگے آرہی ہے۔

باب ماجاء في المسح على الخفين

چڑے کے موزے کو خف کہتے ہیں تمام امت کا اس پر اتفاق ہے کہ خفین پر مسح جائز ہے۔ لیکن خوارج وروافضیوں اور شیعوں کی جماعت امامیہ نے اختلاف کیا ہے، خوارج

کہتے ہیں کہ پاؤں کا دھونا ضروری ہے مسح کا کوئی ثبوت نہیں، اور فرقہ امامیہ کہتی ہے کہ مسح ہی ضروری ہے، اگر آپ خف پہنے ہیں تو اس کو نکال کر پاؤں پر مسح کر لیں کافی ہو جائے گا، منگھم کے بعد نوارح اور شیعہ دونوں پیدا ہو گئے، اور اس وقت یہ مسئلہ چھڑ گیا کہ مسح علی الخفین درست ہے یا نہیں؟

چنانچہ محدثین ماہرین تتبع حدیث میں مشغول ہو گئے اور اس موضوع کے روایات شتیٰ کو جمع کیا، جیسا کہ مصنف ابن ابی شیبہ وغیرہ میں حضرت حسن بصری کا قول مردی ہے، و قال حدثني سبعون من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يمسح على الخفين، (کذا فی معارف السنن، ص ۳۳۱ ج ۱)

علامہ عینی کہتے ہیں کہ صحابہ میں اسٹی سے زائد حضرات مسح علی الخفین کی روایتیں نقل کرتے ہیں، امام ابو ضیفہ رحمہ کا قول ہے کہ میں نے مسح علی الخفین کے جواز کا قول اس وقت اختیار کیا جبکہ اس بارے میں دن کی روشنی کی طرح میرے دلائل جمع ہو گئے، صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ منکر مسح بدعتی ہیں و قال ابو الحسن الغضنفری «لخاف اللقر علی من لا یری المسح علی الخفین»، (و حکا کافی البحر ص ۱۶۵ ج ۱) اور علامہ کرخی فرماتے ہیں منکر مسح پر کفر کا خطو ہے، امام اعظم فرماتے ہیں کہ مسح کا قائل ہونا اہلسنت و اجماع کی علامت میں سے ہے۔ بلکہ ایک زمانہ میں تو یہ اہل سنت کا شعار بن گیا تھا۔

چنانچہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نو فرماتے ہیں کہ بفضل الشیخین، و نجب الختین

و نزی المسح علی الخفین، (عن ابی حنیفۃ نفسہ، معارف السنن ص ۳۳۲ ج ۱)

روافض کا شبہ :- قرآن مجید میں مسح علی الخفین کا ذکر نہیں،

جواب (۱) «وَأَسْئِرُوا بِرُؤُسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ إِلَى الْكَبِيرِينَ»، میں لام کے دلی قرأت پر قرآن مجید میں مسح علی الخفین کا ذکر موجود ہے۔

جواب (۲) :- احادیث صحیحہ منواترہ سے کتاب التشریح پر زیادتی بھی جائز ہے، اور

احادیث مسیح علی الخفین متواتر ہیں۔ چنانچہ امام احمد رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ اس بارے میں صحابہ کرام سے چالیس مرفوع احادیث وارد ہوئی ہیں، دو قال ابن ابی حاتم احد دارینون صحابیاء، و قال ابن عبد البر رحم مسیح علی الخفین سائر اہل بدر، و الحدیثیة وغیر ہم من المهاجرین والانصار و سائر الصحابة والتابعین، وفقہاء الامصار و عامة اہل العلم والاشرف،

”و نقل عن ابن المنذر عن ابن المبارک انه قال لیس فی المسیح علی الخفین عن الصحابة

اختلاف،

روافض کا دوسرا شبہ :- عن ابن عباسؓ انه قال لا یجوز المسیح علی الخفین،

کما فی العین، اس سے معلوم ہوا کہ مسیح علی الخفین جائز نہیں ہے۔

جواب :- (۱) اس کا جواب یہ ہے کہ ابن عباسؓ نے اپنے اس قول سے جمع کر لیا

کما قال ابن المبارک کل من روی عنہم انکاراً فقد روی اثباتاً،

جواب :- (۲) علامہ کاشانی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ روایت عن ابن عباس صحیح بھی نہیں

ہے، لانہما علی عکرمۃ روای انہما لم یبلغ عطاء قال کذب عکرمۃ،

جواب :- (۳) روای عن عطاء ان ابن عباس رضی اللہ عنہما یخالف الناس فی المسیح

علی الخفین فلم ینت حتی تابعہم، ہذا کلام فی العینی والفتیہ وغیرہما، لہذا ان جوابات

سے وہ بھی (شبہ) دور ہو گیا، فثبت جواز حتم المسیح،

الحدیث الاول، مالک عن ابن شہاب عن عباد بن زید

وہو من ولد المغیرۃ بن شعبۃ عن ابیہ المغیرۃ بن شعبۃ ان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذہب لحاجتہ فی غزوة تبوک، قال

المغیرۃ فذہبت معہ بماء فجاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فسکبت علیہ الماء فغسل وجہہ ثم ذہب لخرج یدایہ من

کئی جبتہ فلم یستطیع من ضیق کئی الجبۃ فاخرجہما من تحت
الجبۃ فضل یدیه ومسح براسہ ومسح علی الخفین فجاہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعبد الرحمن بن عوف یوسمہم وقد سأل
لہم رکعتہ فصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التکبیرۃ التي یقیمت
علیہم ففرغ الناس فلما قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
صلواتہ قال احسنتم،

ترجمہ

امام مالک رحم نے روایت نقل کی حضرت ابن سہاب سے انہوں
نے روایت کی عباد بن زیاد سے اور وہ مغیرہ بن شعبہ کی اولاد میں سے
ہیں وہ روایت کرتے ہیں اپنے والد مغیرہ بن شعبہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کے
موقع سے قضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے، مغیرہ نے کہا کہ میں آپ کے ساتھ پانی لیکر
چلا۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے تو میں نے آپ پر پانی بہایا، پس آپ نے اپنے چہرہ
کو دھویا پھر ارادہ کیا آپ نے اپنے ہاتھ کو نکالنے کے لئے جبہ کی آستین سے، تو آپ قادر نہ ہو سکے
جبہ کی آستین کے تنگی کی وجہ سے، تو آپ نے دونوں ہاتھوں کو جبہ کے نیچے سے نکالا، پس اپنے
دونوں ہاتھوں کو دھویا اور اپنے سر کا مسح کیا، اور خفین پر مسح کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم آئے حل
ایسکہ عبد الرحمن قوموں کی امامت کر رہے تھے، اور تحقیق کہ انکو ایک رکعت نماز پڑھا چکے تھے پس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ایک رکعت کو پڑھا جو باقی رہ گئی تھی ان پر، چنانچہ لوگ
گہرائے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نماز مکمل کر لی تو آپ نے فرمایا کہ تم لوگوں
نے خوب اچھا کیا ہے۔

”ما المغیرۃ، وغزوہ تبوک“

عباد بن زیاد، موطا امام مالک کے اعتبار سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مغیرہ بن شعبہ کے

اولادوں میں سے ہیں اور اسپطرح امام مالک کے شاگرد یحییٰ بن یحییٰ کی روایت میں بھی
 ”وہو من ولد المغيرة“ ہے لیکن ان دونوں کا وہم ہے اور درست وہ ہے جس کو امام
 مالک رحمہ کے دوسرے شاگرد ابن دہب روایت کرتے ہیں امام مالک اور ابن جریج وغیرہ سے
 اور یہ حضرات ابن شہاب زہری کے شاگرد ہیں یہی رائے امام مسلم اور امام نسائی کے نزدیک
 درست ہے۔“

فی غزوة تبوك، اس غزوة کا دوسرا نام عسيرة (تنگی و سختی کا غزوة) بھی ہے یہ
 غزوة ماہ رجب ۱۱ھ میں مقام تبوک پر رونما ہوا، تبوک، نبع التار المثناة وضم الباء الموحدة و
 سکون الواو وونی آخره كاف،

تبوک غیر منصرف ہے تانیث اور علمیت کی وجہ سے (عمدة القاری) یہ تبوک مدینہ اور
 شام کے درمیان ایک مشہور مقام ہے۔

حافظ عسقلانی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں ”وتبوك مكان معبر وهو نصف طريق التمدین
 الى الدمشق“ (فتح الباری ص ۹)

قال احسنتم :- جب حضرت عبدالرحمن بن عوف نماز پڑھا رہے تھے تو آپ تمام
 ضروریات سے فارغ ہو کر نماز کے لئے آئے اور عبدالرحمن بن عوف کی اقتدار کر کے نماز ادا
 کی معلوم ہوا کہ اقتدار لفاضل بالمفضول جائز ہے اور آپ کا نماز پڑھنا اپنی امت کے
 نیچے یہ بھی درست ہے۔“

صح علی الخفین درست ہے یا نہیں تو اس پر مکمل بحث باب کے شروع میں گذر چکی ہے
 اس حدیث کو لا کر امام مالک رحمہ فرماتے ہیں کہ آپ نے غزوة تبوک کے موقع سے صح علی
 الخفین کیا۔ اور یہ غزوة آپ کی آخری عمر کا غزوة ہے۔ معلوم ہوا کہ صح علی الخفین ناسخ ہے
 اور اس کے خلاف روایت منسوخ ہے۔

الحديث الثالث: - مالك عن نافع وعبد الله بن دينار انهما
 اخبرا ان عبد الله بن عمر قدم الكوفة على سعيد بن ابي وقاص
 وهو امير هاشم لا عبد الله بن عمر عيسى بن علي الخمين فانكر ذلك عليه
 فقال لما سعد سئل اباك اذ قدمت عليها فقدم عبد الله فنتى ان
 يسأل عمر عن ذلك حتى قدم سعد، فقال اسألت اباك فقال لا
 فسأله عبد الله فقال مرآة ادخلت مرجليك في الخمين وهما
 طاهرتان فاسم عليهما قال عبد الله وان جاء احدا من الغائ^ط
 قال عمر نعم وان جاء احدا من الغائ^ط،

ترجمہ

امام مالک رحمہ روایت کرتے ہیں حضرت نافع اور عبد اللہ بن دینار
 سے ان حضرات نے ان کو خبر دیا کہ عبد اللہ بن عمر حضرت سعد بن ابی
 وقاص کو فد کے گورنر کے پاس تشریف لائے، عبد اللہ بن عمر نے سعید بن ابی وقاص کو خمین
 پر مسخ کرتے دیکھا تو اس پر عبد اللہ نے انکار کا اظہار کیا تو سعد بن ابی وقاص نے عبد اللہ سے
 کہا کہ آپ اپنے والد محترم سے پوچھ لیجئے جب آپ ان کے پاس جائیں، لیکن عبد اللہ بن عمر نے
 آکر بھول گئے کہ وہ اس کے تحت عمر بن عمر سے سوال کریں یہاں تک کہ حضرت سعد تشریف لائے
 اور عرض کیا کہ کیا آپ نے اپنے والد سے پوچھ لیا، تو انہوں نے کہا کہ نہیں پس عبد اللہ نے پوچھا
 اپنے والد سے تو عمر نے کہا جب تم اپنے پاؤں کو خمین میں داخل کرو حال ایسے کہ وہ دونوں پاک
 ہو تو ان دونوں پر مسخ کیا کرو۔ عبد اللہ نے عرض کیا اگرچہ ہم میں کوئی قضاء حاجت سے آوے
 تو عمر نے کہا ہاں، اگرچہ تم میں سے کوئی قضاء حاجت سے آوے،

مسئلہ توقیت المسی علی الخفین و اختلا الاکتہ

توضیح الغلط: لغتہ غلط نشیبی زمین کو کہتے ہیں اور چونکہ اہل عرب قضائے حاجت کے لئے عموماً نشیبی زمین کو استعمال کرتے تھے اس لئے اس کا اطلاق بیت الخلاء پر ہونے لگا۔ اور بعض اوقات میں اس کا اطلاق نجاست پر بھی ہوتا ہے۔

فانکذ اللعاب: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو مسیح علی الخفین کا حدیث نہیں پہنچی تھی، اس وجہ سے گمان کے مطابق انکار کیا لیکن بعد استفسار شرح صدر ہوا تو اپنے قول سے رجوع کر لیا اور مسیح علی الخفین کے قائل ہو گئے،

فامسح علیہما: یہ عبارت محل ہے امام مالک اس روایت کو لا کر مسیح علی الخفین کے مدت کی ابتداء اور انتہاء بتلانا چاہتے ہیں اور یہ مختلف فیہ مسئلہ ہے کہ اسکی کوئی مدت ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کب تک ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کوئی وقت مقرر نہیں ہے جیسا کہ پہلے چل رہا ہے فاسح علیہما سے کہ ان دونوں پر مسح کرتے رہو اب یہ یقین نہیں ہے کہ کب تک کروا معلوم ہوا کہ وقت مقرر نہیں ہے، اسے طبع مسافر کی کوئی قید نہیں ہے بلکہ جب طہارت پر موزہ پہنے اور اسکو نہ نکالے تو زندگی بھر پہنے رہے اور اس پر مسح کرتا رہے۔

ان کے علاوہ جتنے بھی فقہاء کرام ہیں وہ سب فرماتے ہیں کہ وقت مقرر ہے، مقیم کے لئے جو مسافر اور مسافر کے لئے تین دن اور تین رات، اور یہ حدیث اول سے شروع ہوگا، اس کے لئے بہت ساری روایتیں ہیں =

امام مالک کی دلیل تو وہی ہے جو اب میں ہے، ما دوسری حدیث حضرت خزیمہ بن ثابت

سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا مدت مسح کے بارے میں تو آپ نے فرمایا مسافر کے لئے ۳ دن اور مقیم کے لئے ایک دن، اور ابوداؤد میں اسکی سند کے ساتھ یہی روایت ہے اور اس کے اندر ایک لفظ زائد ہے دو لفظ استزدنا لہذا دنا، اگر ہم زائد نہ جائے تو آپ زائد مدت عطار کر دیتے یہ روایت بھی استدلال میں پیش کرتے ہیں کہ یہ کہاں سے ثابت ہے کہ زائد مدت آپ نے عطار فرمایا، ان لوگوں نے تو دلوں کے اندر سوچا تھا لیکن آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی مدت عطار نہ کی، لیکن امام اعظم فرماتے ہیں

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل ثانی:۔ ابی ابن عمارہ کی حدیث ابوداؤد میں ہے، ایک صحابی نے آپ سے سوال کیا یا رسول اللہ میں موزے پر ایک دن مسح کر سکتا ہوں تو آپ نے فرمایا کہ ہاں، دو دن بھی، پھر اس نے سوال کیا کہ دو دن، تو آپ نے فرمایا ہاں تین دن بھی، پھر سوال کیا کہ تین دن؟ تو آپ نے فرمایا کہ ہاں اس سے زائد بھی،

جواب حنفیہ:۔ علامہ زرقانی رحم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث موضوعات میں سے ہے۔

اور دوسرے حضرات نے اسکو ضعیف کہا ہے، یہی قول علامہ زیلی رحم اور علامہ ابن دقیق العین کا ہے، بعض حضرات نے کہا کہ یہ ابتداء کا واقعہ ہے بعد میں مدت مقرر کر دی گئی، اور بعض حضرات نے یہ جواب دیا کہ یہ حضرت خزیمہ کا اپنا گمان ہے۔ جو شرفاً حجت نہیں، لیکن سب سے بہتر جواب علامہ ابن سید الناس نے شرح ترمذی میں دیا ہے، جیسے قاضی شوکانی نے نیل الاوطار (ج ۱ ص ۱۱۹) میں نقل کیا ہے وہ یہ کہ اگر زیادتی ثابت بھی ہو جائے تو بھی اس جملہ سے عدم توقیت پر استدلال درست نہیں، اس لئے کہ دو، کلام عرب میں افتقار ثانی بسبب افتقار اول کے لئے آتا ہے لہذا اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ اگر ہم حضور اکرم سے مدت مسح میں زیادتی طلب کرتے تو آپ زیادتی فرماتے، لیکن چونکہ زیادتی طلب میں اس لئے زیادتی نہ ہوئی،

❖ ❖ ❖ ❖

❖ ❖ ❖ ❖

الحديث الثالث، مالک عن نافع ان عبد اللہ بن عمر راى
 بال فى السوق ثم توضا وغسل وجهه ويديهما ومسح براسهما
 ثم دعى لجنانه ليصلى عليها حين دخل المسجد فمسح على
 خفيه ثم صلى عليها،،

تجدد مسجدا حضرت نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بازار میں پیشاب کیا پھر وضو کیا اور اپنے چہرے کو دھویا اور اپنے ہاتھوں کو دھویا، اور اپنے سر کا مسح کیا، پھر ایک جنازہ کی طرف بلائے گئے تاکہ اس پر نماز پڑھیں تو جو وقت مسجد میں داخل ہوئے تو اپنے موزوں پر مسح کیا پھر اس جنازہ پر نماز پڑھی،،

ازالہ شبہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بازار میں پیشاب کیا پھر وضو کیا، اور گھر آئے تو جنازہ کی نماز کے کہا گیا تو وہ مسجد میں داخل ہوتے وقت مسح علی الخفین کیا، اس پر بظاہر شبہ ہے کہ وضو علی الوضوء پایا گیا حالانکہ ان دونوں وضو کے درمیان کوئی عبادت مقصودہ نہیں، حالانکہ بلا عبادت مقصودہ کے وضو علی الوضوء مکروہ ہے، تو اس شبہ کو زائل کرنے کے لئے علماء کرام نے اس کی توضیحات کی ہیں،،

امام شافعی رحمہ اللہ اس کا جواب دیتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بازار میں وضو کر لئے تھے لیکن مسح علی الخفین کو بھول گئے، اب جب مسجد میں آئے تو مسح کیا، بعض نے کہا کہ بازار والا وضو ٹوٹ گیا تھا تو مسجد میں اگر مکمل وضو از سر نو کیا، اور مسح علی الخفین کیا،، امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جس نے جان بوجہ کرموات کو ترک کر دیا تو اس پر وضو واجب العادہ ہے، اور اگر بھول گیا، فلا صریح،،

الحديث الرابع - مالك عن سعيد بن عبد الرحمن بن
رقيش الأشعري أنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وآله
ثم أتى بوضوء فتوضأ فغسل وجهه ويديه إلى المرفقين ومسح
برأسه ومسح على الخفين ثم جاء المسجد فصلى،

ترجمہ

حضرت امام مالک رحمہ روایت کرتے ہیں حضرت سعید بن عبد الرحمن
بن رقیش الأشعری سے انھوں نے کہا کہ میں نے حضرت انسؓ کو دیکھا کہ

وہ قبا تشریف لائے تو پیشاب کیا پھر پانی لایا گیا تو وضو کیا پس دھویا پے چہرہ اور اپنے دونوں
ہاتھوں کو کہنیوں سمیت اور اپنے سر کا مسح کیا اور اپنے خفین کا مسح کیا پھر مسجد تشریف لائے اور نماز
ادا کی

الحديث الخامس - قال يحيى بن سعيد عن مالك عن رجل
توضأ وضوء الصلاة ثم لبس خفيه ثم بال ثم ترعها ثم ردهما في
رجليه استألف الوضوء قال لينزع خفيه ثم ليتوضأ وليغسل
رجليه وإنما مسح على خفيه من ادخل رجليه في الخفين وهما
طاهرتان تطهر للوضوء فلما من ادخل رجليه في الخفين وهما
غير طاهرتين تطهر الوضوء فلا يمسح على الخفين،

ترجمہ

حضرت یحییٰ نے کہا کہ امام مالک سے ایک آدمی کے بارے میں سوال کیا
گیا جس نے نماز کا وضو کیا، پھر اپنے خفین کو پہن لیا پھر پیشاب کیا

پھر ان دونوں کو نکال دیا، پھر ان دونوں کو اپنے پاؤں میں پہن لیا تو وضو کو لوٹنے لگا،

یعنی از سر نو وضو کرے گا تو آپ نے فرمایا، چاہئے کہ اپنے موزے کو اتار لے پھر وضو کرے، اور اپنے پاؤں کو دھو لے، اور مسح کرے اپنے خفین پر، اور جس نے داخل کیا اپنے پیر کو خفین میں حال اینکہ وہ دونوں پاک ہوں تو وہ وضو کے لئے پاکی حاصل کرے گا، اور جس شخص نے داخل کیا اپنے پاؤں کو خفین میں حال اینکہ وہ دونوں ناپاک ہوں تو اچھی طرح وضو کرے، اور اپنے خفین پر مسح کرے۔

الحديث السادس، قال يحيى بن سئل مالك عن رجل توضأ وعليه خفان فمسح عن المسح على الخفين حتى جفت وضوءه وصله قال يمسح على خفيه وليعد الصلوة ولا يعد الوضوء،

تجربہ امام مالک سے ایک آدمی کے بارے میں پوچھا گیا جس نے وضو کیا حال اینکہ اس نے موزہ پہن رکھا ہے پس وہ بھول گیا موزوں پر مسح کرنا یہاں تک کہ اس کا وضو خشک ہو گیا، اور اس نے نماز پڑھ لی تو اب وہ کیا کرے؟ امام مالک نے فرمایا کہ چاہئے کہ وہ اپنے موزے پر مسح کرے اور اپنی نماز کو لوٹائے، اور وضو کو نہ لوٹائے،

صورتِ مسئلہ زید نے خف پہن رکھا ہے، اس نے وضو کیا لیکن بوقت وضو مسح علی الخفین بھول گیا، اور نماز ادا کر لی، اب بسکویا آیا کہ بلا مسح علی الخفین نماز ادا کر لی ہے، تو مسئلہ یہ ہے کہ وہ بدل غسل مسح کو لوٹائے اور پھر نماز ادا کرے، دوبارہ وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اگرچہ امام مالک کے یہاں سوالات فرض ہے لیکن نسیان کی صورت میں ان کے یہاں بھی معاف ہے، اگر عہد کسی نے ایسا کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی، لیکن حنفیہ کے یہاں سوالات فرض نہیں بلکہ مستحب لہذا ان کے نزدیک کوئی

من نہیں ۱۱۱

الحدیث السابع :- قال یحییٰ وسئل مالک عن رجل غسل
قدمیه ثم لبس خفیه ثم استأفف الوضوء قال لیترع خفیه
ثم لیترضاً ویغسل رجلیه ۱۱

ترجمہ یحییٰ نے کہا کہ امام مالک رحمہ سے ایک آدمی کے بارے میں مسئلہ دیا گیا
کیا گیا کہ ایک شخص نے دونوں پاؤں کو دھویا پھر اپنے موزوں کو پہن لیا
پھر از سر نو وضو کیا (نواب وہ کیا کرے) امام مالک نے جواب دیا، چاہئے کہ اپنے موزے کو اتار لے
پھر وضو کرے اور اپنے دونوں پاؤں کو دھوئے ۱۱

... حکم الترتیب فی الوضوء ...

لیترع خفیه ۱۱ صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص وضو کے اندر اعضاء کے
دھونے اور مسح کرنے میں تقدم و تاخر کر دے تو وضو درست ہوگا یا نہیں؟ تو یہ مختلف فیہ
مسئلہ ہے۔ حضرت امام شافعی، احمد اور اسحاق رحمہم الشرح کے نزدیک ترتیب فرض
ہے یعنی اگر کسی نے طہارت غیر کاملہ پر موزہ پہن لیا تو اس کو وضو کرتے وقت موزہ کو
نکال کر از سر نو وضو کرنا ہوگا اور پھر پاؤں دھو کر موزہ پہننا ہوگا، کیونکہ ترتیب اور طہارت
کاملہ شرط ہے ۱۱۔ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سنت ہے، یہ بھی
اس کے قائل ہیں کہ جب ترتیب فوت ہو جائے تو اعادہ لازم ہے، امام ابو حنیفہ
اور نووی رحمہم الشرح فرماتے ہیں کہ ترتیب مستحب ہے، اگر کسی نے وضو کرنے سے پہلے پاؤں
دھولیا اور موزہ پہن لیا تو اب وضو کرتے وقت اس کو نکال کر پاؤں دھونا ضروری نہیں ہے ۱۱

ترتیب کے ذیل میں فتوح کی دلیل :- لقولہ علیہ السلام :- لا یقبل اللہ امرًا
حتی یضع الطہور فی مواضعہ فیفسل وجہہ ثم یدبہ ، یعنی اللہ تعالیٰ کسی آدمی کی نماز
قبول نہیں فرماتے یہاں تک کہ وہ وضو کر کے اپنے مواقع میں نہ کرے ، چنانچہ اپنا چہرہ دھوئے پھر
اپنے ہاتھ دھوئے ، اس حدیث میں لفظ درم ، ترتیب پر دلالت کرتا ہے ،

حنفیہ کی طرف سے جواب ، ار لا یقبل اللہ الخ کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث محدثین کے
نزدیک ضعیف ہے ، نیز ابوداؤد شریف میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے
وقت اپنے سر کا مسح بھول گئے تو آپ نے وضو سے فراغت کے بعد سر کا مسح کیا ، اگر ترتیب دہن
ہوتی تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس صورت میں وضو کا اعادہ فرماتے ، وضو کا اعادہ نہ کرنا
ترتیب کے فرض نہ ہونے کی دلیل ہے ،

دوسرا مسئلہ طہارت کا مکملہ | امام مالک و شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک جواز مسح علی
الخنقین کے لئے طہارت کا مکملہ وقت اللبس بشرط ہے ، یعنی
اکمال طہارت کے بعد اگر لبس خف ہو تو مسح جائز ہے ورنہ نہیں ،

دلائل (۱) :- حدیث مغیرۃ بن عبد اللہ علیہ السلام قال دعہما فانی اذ خلتما
طہرتین فمسح علیہما ، (رد الواسع) ، بظاہر معلوم ہوا کہ طہارت کا مکملہ کے بعد موزہ پہنا اور
اس پر مسح کیا ، (۲) :- روای الحدیث فی مسندنا عن المغیرۃ قال قلنا یا
رسول اللہ ایسح احدنا علی الخنقین قال نعم اذا ادخلتما وھما ظہرتان ،

(۳) :- وفي الحدیث ایسح برؤ قال یا رسول اللہ رجلیک تغسلرہما قال انی
ادخلتہما وھما ظہرتان (رواہ احمد)

امام اعظم و سفیان ثوری رحمہما اللہ کے نزدیک وھکن مروی عن مالک ، طہارت
کا مکملہ بوقت اللبس شرط نہیں ، بلکہ بوقت الحدیث طہارت کا مکملہ ہونا شرط ہے ۔ چنانچہ ابوبکر رازی
الحنفی رحم نے احسان کا مذہب ہی نقل کیا ہے اذ اغسل رجلیہ وغسل کفینہ ثم اغسل

الطهارة قبل الحدث يعوزها المسح اذا حدث،، کیونکہ قواعد شرعیہ کے مطابق موزہ طول حدث فی القدم سے حکماً مانع ہے لہذا کمال طہارت کی شرط بوقت منع یعنی بوقت حدث ہونا چاہیے،،

جواب دلائل شوافع :- ابو بکر رازی نے جواب دیا کہ انہوں نے جو تین احادیث پیش کئے وہاں قبل اللبس کمال طہارت کی شرط نہیں کیونکہ حسب طرح،، «صلیٰ رکعتہ وان لم تیمم صلواتہ» یعنی ایک رکعت کو بھی کامل کہا جائے گا، اگرچہ پوری نماز سے فارغ نہ ہوا ہو، ایسے ہی اگرچہ تمام اعضاء کی طہارت نہ کی ہو تاہم صرف رطلین کو دھونے سے ان دونوں کی طہارت ہو جائے گی،، اب احادیث سے تو صرف وقت اللبس طہارت قد میں ثابت ہوئی نہ کہ طہار کاملہ بطہارة جمیع الاعضار،، چنانچہ صاحب الفتح نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو «فانی اذ خلتہا» ظاہر تین سے علت بیان کی اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ مناط جواز المسح علی الخفین ہی طہارت الخفین ہے،، «نقط»، «والا فائدة فی ذکر الخفین خاصة فی موقع التعلیل»،، جبکہ احادیث سے ان کا مذہب ثابت نہ ہوا۔ تو ذکر احادیث صرف تلاوۃ ہوا نہ کہ استدلالاً،،

بَابُ الْعَمَلِ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ ۲

الحديث الاول،، مالك عن هشام بن عروة انك رأيت
ابا اليسع على الخفين وكان لا يزيد اذا مسح على الخفين على
ان يمسح ظهروهما ولا يمسح بطونهما،،

امام مالک نے روایت کیا حضرت ہشام بن عروہ سے انہوں نے اپنے والد محترم کو دیکھا کہ وہ مسح کرتے تھے خفین پر اور نہیں زیادہ

ترجمہ

کرتے تھے جب موزوں پر مسح کرتے تھے تو ان دونوں کے ظاہری حصے پر مسح کرتے تھے، اور اس کے باطنی حصے پر مسح نہیں کرتے،

.. مسئلہ موضع مسح الخفین ..

خفین پر مسح اوپر کے حصہ پر کیا جاوے گا اور نیچے، یہ دونوں صورت ہے یا صرف اوپر تو یہ مختلف فیہ مسئلہ ہے، بقول صاحب البنک و امام ترمذی و صاحب او جز المسالك، امام شافعی، امام مالک و اسحاق و زہری اور ابن المبارک رحمہم اللہ کے نزدیک "یسح علی الخفین و اسفلہا"، یعنی اوپر بھی کیا جاوے گا اور نیچے بھی، لیکن اوپر کا واجب اور نیچے کا مستحب ہے، امام اعظم، امام احمد، اور سفیان ثوری رحمہم اللہ کے نزدیک ظاہر الخف کا مسح شروع ہے نہ کہ باطن کا،

دلائل شوافع: - الحدیث کاتب المغیرۃ قال وضأت النبی صلی اللہ علیہ وسلم

فی غز و لا تبوک فمسح اعلی الخفین و اسفلہما، (رواہ ابوداؤد)

(۲) لئمان الغسل یكون فی الاعلی و الاسفل، لئنا المسح،

(۳) نیز اسفل حصہ میں گندگی لگتی ہے لہذا اسفل کا بطریق اولیٰ مسح کرنا چاہئے،

دلائل حنفیہ: - (۱) حدیث مغیرۃ انہا کان یمسح علی ظہر الخفین،

(۲) وعن علی بن ابی طالب قال لو کان الدین بالرأی لکان اسفل الخف اولیٰ بالمسح

من اعلاہ، وقد رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یمسح علی الخفین علی ظہرہما،

اس سے مراد معلوم ہوا کہ ان المسح لیس بمسوح، (رواہ ابوداؤد)

(۳) وعن مغیرۃ انہ قال رأیت صلی اللہ علیہ وسلم بال ثم توضع المسح علی

خفیہ و وضع ید الیمنی علی خفیہ الایمن و ید الیسوی علی خفیہ الایسر ثم مسح اعلا

مسحة واحدة حتی کان فی النظر الی اصابع النبی صلی اللہ علیہ وسلم،

جواب دلائل شوافع،، (۱) حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت، یہ حدیث ضعیف،

(۲) امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث معلول ہے،، (۳) قال البیهقی و فی

الحدیث علمہ ثانیۃ اى ان كانت المغیرة ارسلنا، یعنی مرسل کر دیا، (۴) قال ابو داؤد و بلغنی

انما لیسع ثور من یزید عن سراجاء بن حیوة فبین ثورا و سراجاء القطاع،، (۵) امام

ترمذی رحمۃ اللہ علیہ بھی دوسری خرابی بیان کرتے ہیں کہ ثور نے رجا سے یہ حدیث نہیں سنی،

تیسری خرابی یہ کہ رجا نے غزا سے نہیں سنی، چوتھی خرابی یہ کہ اس حدیث کو مغیرہ سے ساٹھ

آدی روایت کرتے ہیں، کسی کے حدیث میں اسفل پر مسح کرنے کا حکم نہیں ہے سیوائے اس کے

پانچویں خرابی یہ ہے کہ امام دارقطنی نے فرمایا کہ اس حدیث کو غزا سے رجا روایت کرتے

ہیں اور رجا کے ساتھ عبد الملک غزا سے نقل کرتے ہیں لیکن اس میں بھی اسفل کی بات نہیں ہے،

دوسری دلیل کا جواب:۔ دلیل ثانی میں جو غسل پر قیاس کیا، جواب یہ ہے کہ غسل کی بنا

نقل پر اور مسح کی بنا زحمت پر ہے۔ چونکہ دونوں میں فرق ہے اس لئے قیاس مع الفارق

ہوا، اور یہ ہمارے یہاں جائز نہیں ہیں،،

اور دلیل ثالث میں جو کہا کہ اسفل جسد میں گندگی لگتی ہے، جواب یہ ہے کہ مسح بالکل

نہ کرنا چاہئے کیونکہ وہ گندگی بصورت غسل تو زائل ہوگی نہ کہ بصورت مسح بلکہ مسح کرنے میں

ہاتھ بھی خراب ہو جائے گا۔ (۱۳) اس دلیل کو حدیث علی رضی اللہ عنہ رد کرتی ہے کیونکہ علی نے

بھی فرمایا کہ ظاہری گندگی کی بنا پر اگرچہ یہی مسح علی الاسفل قیاس کے مطابق ہے، لیکن

نقل کے مقابل میں عقل تو حجت نہیں، (کمانی بذل الجہود و تعلق الصبیح و اوجز المسالك وغیرہ)

الحدیث الثانی،، مالک انہ سئل ابن شہاب عن المسح علی

الظفیر کیف ہو فادخل ابن شہاب احدی یدیہ تحت الحفت و

الاحری فوقہ ثم امرها،،

ترجمہ

امام مالک نے سوال کیا حضرت ابن شہاب زہری سے مسیح علیٰ الخنین کے بارے میں کہ کیسے مسیح کیا جائے گا۔ تو انھوں نے (ابن شہاب نے)

اپنے دونوں ہاتھوں میں سے ایک کو داخل کیا اپنے خنکے نیچے اور دوسرے کو اس کے اوپر پھر دونوں کا حکم دیا،

تشریح

اس کے اندر جو عمل ابن شہاب زہری کو امام مالک اسند لال میں پیش کرتے ہیں وہ حضرت ابن شہاب تک ہی محدود ہے اور حضرت

کا یہ عمل حدیث کے مقابلے میں حجت نہیں بن سکتا۔ یا یہ کہ انھیں ان کے خلاف عمل والی حدیث نہ پہنچی ہو۔

قال یحییٰ بن یزید قال مالک و قول ابن شہاب احب ما سمعت
ابی فی ذالک،،

ترجمہ

امام مالک رحمہ فرماتے ہیں کہ ابن شہاب کا قول مجھے زیادہ پسند ہے، ان تمام سے جو مجھ کو اس سلسلے میں پہنچی ہے۔

تشریح

یہاں سے امام مالک ابن شہاب زہری کے قول کو لا کر مبتلا ناچاہتے ہیں کہ مسیح علیٰ نظام الخنک فرض ہے، اور اس کے باطن پر سنت ہے اور

اس کا طریقہ یہ ہے کہ ایک ہاتھ کو خنک کے اوپر اور دوسرے کو نیچے رکھے پھر مسیح کرے ایک ہی مرتبہ۔ منفیہ جواب دیتے ہیں کہ ابن شہاب کا عمل اور حدیث النبی کا شکر اذہو گا نولا حال حدیث النبی کو ترجیح دیا جائیگی،، توفیق المسیح کی بحث بالتفصیل ما قبل «باب العمل فی المسیح علی الخنین» کے ضمن میں گذر چکی ہیں، وہاں ملاحظہ فرمائیں،،

بَابُ مَا جَاءَ فِي الرَّعَاوِ لِقَاءِ

الحديث الثاني: - مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر
كان اذا راعف الصوف فتوضأ ثم رجع فبقي ولم يتكلم،

ترجمہ حضرت نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ کو جب رعا ف آتا تو لوٹ جاتے تھے پس وضو کرتے تھے پھر نماز کے لئے لوٹتے، چنانچہ بنا علی الصلوٰۃ کرتے اور بات نہیں کرتے تھے،

اختلافی مسئلہ تے:۔ بمعنی الیٰ یلیٰ، رعا ف بمعنی نکسیر، رعا ف جسے غراب، الدم یخرج من الالف، رعا ف، باب نصر سے آتا ہے، اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ خروج دم سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں، تو امام مالک کے نزدیک اور امام شافعی کے نزدیک خروج دم ناقص وضو نہیں ہے۔

امام اعظم و صاحبین، امام احمد بن حنبل و غیر ہم کے نزدیک خروج دم ناقص وضو ہے بشرطیکہ سیلان ہو،

دلائل شوافع و مالکیہ: - (۱) عن السور انه دخل علی عمر فی اللیلة الو لمعن فیہا فصلی عمر و جرحہ ینشعب دما، جب بوقت خروج دم حضرت عمرؓ نے نماز پڑھی لہذا معلوم ہوا کہ خروج دم ناقص وضو نہیں،

(۲) ابوداؤد کے باب الوضو من الدم میں ہے کہ غزوہ ذات الرقاع میں حضور و صحابہ کے محافظ ہونے کے لئے ایک مہاجر اور ایک انصاری کو نم الشعب میں بھیجا فاضطجع النہما و قام الا انصارا و لصلی و انی رجل من المشرکین فرماؤ فوضعه فیہ فنزعہ حتی

وما لا بثلثة اسعیم ثم سألتم وسجدتم ثم انبته صاحبہ الخ، اگر دم ناقص و حضور ہوتا تو انصاری صحابی نماز کو بحالت حدیث باقی نہ رکھتے، (۳) حضرت سعید بن المستیب رحمۃ اللہ علیہ کا عمل کہ ان کو نکمیر ہو اوہ نماز پڑھ رہے تھے، تو پڑھتے رہے لیکن وضو نہیں کیا،

دلائل احناف،، عن عائشة قالت: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اصابہ قیح اور عاف او مذی فلیتوضأ فلیتوضأ، اس حدیث کا راوی اسمعیل بن عیاش گروہ مخالفین نے اس کے متعلق کلام کیا ہے، لیکن ابن معین نے ثقات میں بتایا ہے

(۲) عن ابی سعید الخدری انہ علیہ السلام قال من راعت فی الصلوۃ فلیتوضأ فلیتوضأ ولین علی صلوۃ، (۳) حضرت ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ حضور کو ایک مرتبہ الٹی ہوئی تو آپ نے وضو فرمایا، تو میں نے ثوبان سے ملاقات کی دمشق کی جامع مسجد میں اور اس سلسلہ میں ذکر کیا ثوبان نے اس قول کی تائید کی کہ میں ہی آپ کو وضو کر رہا تھا۔

جواب دلائل شوافع۔ انھوں نے جو مہاجر و انصار کا قصہ بیان کیا، جواب یہ ہے کہ اس میں عقلی راوی بھول ہے۔ اور محمد بن اسحاق تو مشہور مختلف فیہ راوی ہے جس کو کہاں و کذاب کہا گیا ہے۔ نیز یہ تو ایک صحابی کا فعل ہے جو بمقابلہ قوی حدیث کے حجت نہیں ہو سکتا،

الحدیث الثانی۔ مالک انہ بلغۃ ان عبد اللہ بن عباس ما کان یرعف فیغراخ فیغسل الدم ثم یرجع فینبی علی ما قد صلی

ترجمہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کو یہ حدیث مسلاہ پہنچی کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو رفات آتا تھا تو وہ مسجد سے نکل جاتے پھر خون دھوتے پھر لوٹ جاتے پس بنا علی الصلوۃ کرتے جتنی رکعت پڑھتے،

الحديث الثالث، مالك عن يزيد بن عبد الله مقيط
الليثي انه رأى سعيد بن المسيب عرف وهو يصلي فالتفت
حجاة ام سلمة فزوج النبي صلى الله عليه وسلم فاني بوضوء
فتوضأتهم رجعت فبني علي ما قد صليت،

ترجمہ
حضرت یزید بن عبد اللہ نے سعید بن المسیب کو دیکھا کہ ان کو عرفان
آیا نماز کی حالت میں، تو وہ ام سلمہ (جو حضور کی زوجہ محترمہ ہیں) کے
پس آئے، پس پانی لایا گیا تو وضو کیا پھر لوٹے پس بتا دیا اس نماز پر عتسی پر تھے،

باب العیال فی الزمان

الحديث الاول: - مالك عن عبد الرحمن بن حرملة
الاسلمی انه قال رأیت سعید بن المسيب یرعف فیخرج
منه الدم حتى تعضب اصابعه من الدم الذي یخرج من
انفه ثم یصلي ولا يتوضأ،

ترجمہ
حضرت عبد الرحمن بن حرملة فرماتے ہیں کہ میں نے سعید بن مسیب
کو دیکھا کہ ان کو عرفان آیا، چنانچہ اس سے خون نکلا یہاں تک کہ
ان کی انگلیاں رنگ رنگ ہو گئیں اس خون سے جو ان کے ناک سے نکلا تھا، پھر نماز ادا
کی اور وضو نہیں کیا،

تشریح

یہ نکسیر محمول ہے دم غیر سائل پر، یا یہ ہو سکتا ہے کہ حضرت کو نقص والی روایت نہ پہونچی ہو اس بنا پر خون نکلنے کے باوجود بھی وہ نماز پڑھتے

۲۶-

الحديث الثاني :- مالك عن عبد الرحمن بن الجبران،
سأى سالم بن عبد الله يخرج من انفه الدم حتى لفتضب
اصابعه ثم يفتله ثم يصلي ولا يتوضأ،

ترجمہ

عبد الرحمن بن جبر نے سالم بن عبد اللہ کو دیکھا کہ ان کے ناک سے
خون نکلا یہاں تک کہ ان کی انگلیاں خون آلود ہو گئیں پھر اس کو

پونچھ لیا پھر نماز پڑھتے رہے اور وضو نہیں کیا،،،

❖ بَابُ فِيمَنْ غَلَبَهُ الدَّمُ مِنْ رُجْمٍ ❖
❖ أَوْ رُعَاوَةٍ ❖

الحديث الاول :- مالك عن هشام بن عروة عن ابيه
ان السور بن مخرمة اخبره انه دخل على عمر بن الخطاب
من الليلة التي طعن فيها فاقطع عمر صلوة الصبح فقال عمر
نعم ولا حظ في الاسلام لمن ترك الصلوة فضلى عمر
وجرحه يشعب دماً،

ترجمہ

حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں هشام بن عروہ

سے انہوں نے روایت کی اپنے والد محترم عروہ سے کہ مسور بن مخزوم نے ان کو خبر دی کہ وہ تشریف لائے عمر بن الخطاب کے پاس اس شب جس میں ان کو نیزہ مارا گیا پس بیدار کیا عمر رضہ کو صبح کی نماز کے لئے اچھا نچہ عمر نے کہا ہاں اور اسلام میں اس شخص کا کوئی حصہ نہیں جس نے نماز کو ترک کر دیا پس عمر نے نماز پڑھائی حال اینکه ان کا رخم خون کو ابل رہا تھا،

• • • مرتکب الکبیرۃ لا یکفر • • •

ذم اور رعان کا مسئلہ گند چکا ہے، اب یہاں سے ہم ایک دوسرے مسئلے کی طرف آپ کو لئے چلتے ہیں، حضرت عمر رضہ نے فرمایا: «ولاحظنی للاسلام الختم» جس شخص نے نماز کو چھوڑ دیا اس کا اسلام میں کوئی حصہ نہیں ہے۔ بظاہر معلوم ہوا کہ ترک صلوٰۃ کفر کا باعث ہے،

دوسری حدیث ہے: «من ترک الصلوٰۃ متعمداً فقد کفر»، اس سے بھی کفر ثابت ہوا اسیطرح ترمذی شریف کے اندر عبداللہ بن شقیق فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب ترک نماز کے علاوہ کسی چیز کو باعث کفر نہیں سمجھتے تھے،

اب سوال پیدا ہوا کہ تارک صلوٰۃ کافر ہوا یا نہیں؟ تو امام احمد، اسحاق، ابن ابی مبارک اور امام نخعی رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ تارک صلوٰۃ کافر ہے، اسیطرح کا قول حضرت علی اور ابن مسعود، ابن عباس اور جابر رضہ سے مروی ہے اور جمہور فرماتے ہیں کہ کافر نہیں ہوگا ہاں کافر اس وقت ہوگا جبکہ ترک صلوٰۃ کو حلال سمجھے، یا کفر کے فریب قریب ہو جاتا ہے۔ اب اس کی سزا کیا ہے؟ تو اس سلسلے میں ائمہ کا اختلاف ہے،

عند الشافعی والمالک یقتل حد الاکفر، وعند احمد یقتل کفرًا، و عند امامنا الاعظم انما لیس بکافر ولا یقتل، لیکن اس کو تین دن تک عبوس رکھا جائیگا، اگر نماز پڑھنے لگے تو بہتر ورنہ ایسا مارا جائے کہ خون بہہ لگے،

چنانچہ ابو داؤد میں صلوٰۃ خمسہ کے متعلق ہے من لعمیات بعن نلیس له عند اللہ

عهد ان شاء عذابه وان شاء ادخله الجنة، اب تارک صلوٰۃ کو تحت الشیۃ رکھا
اگر کافر ہوتا تو یقیناً جہنمی کہا جاتا، (کسانی فتح الباری، فیض الباری، اوجز المسائل،)

مالك عن يحيى بن سعيد ان سعيد بن المسيب قال ملترون
فمن غلبه الدم من راعف قلم ينقطع عنه قال يحيى بن سعيد
ثم قال سعيد بن المسيب امرئ ان يوحى براسه ايماء،

ترجمہ

حضرت امام مالک رحمہ نے روایت کیا حضرت یحییٰ بن سعید سے کہ سعید
بن مسیب رحمہ نے فرمایا تم لوگوں کی کیا رائے ہے اس مسئلہ میں کہ

رعاف کا خون جب غالب آجائے پس اس سے خون ختم نہ ہوا کیجئے بن سعید نے کہا کہ پھر سعید
بن مسیب نے فرمایا کہ میرا گمان ہے کہ وہ اپنے سر سے اشارہ کر کے نماز پڑھتا رہے گا،

تشریح

یوحی براسہ۔ امام محمد رحمہ اس کی تفسیر کرتے ہیں کہ جب کسی
آدمی کو رعاف کا خون آتا آئے کہ سلسلہ دم منقطع نہ ہو تو اس وقت

سر کے اشارہ سے نماز پڑھیں گے، یعنی رکوع اور سجدہ اشارہ سے کرے گا، کیونکہ اس صورت میں
خون زیادہ نہیں آئے گا، اور اگر سجدہ کریگا تو دم رعاف آئے گا تو اس صورت میں اشارہ کر کے
نماز پڑھے تو وہ کافی ہے، اور اگر ہر وقت رعاف آتا ہو تو اس صورت میں رکوع اور سجدہ کر کے
ہی نماز ادا کرے گا،

قال مالك وذاالك احب ما سمعت اني في ذالك،

ترجمہ

اور یہ میرے نزدیک پسندیدہ ہے ان تمام سے جسکو میں نے سنی ہے،

بَابُ الْوَضْوِئِ الْمَذِي

ذکر سے عادتاً خارج ہونیوالی بول کے علاوہ تین چیزیں ہیں، منی، مذی، اور ودی،

منی کی جامع تعریف یہ ہے۔ ما ابیض ثخین یتولد منه الولد وهو یتدفق

فی نحو وجہہ ویخرج بشهوة من بین صلب الرجل وقرائب المرأة ویستقبہ

الفتور ولہ رائحة کرائحة الطلع، حافظ ابن حجر نے فرمایا وَمَنِی الْمَرْأَةِ مَاءٌ أَبْيَضٌ

لَا مِثْلَ بِيَاضِ مَاءِ رَقِيقٍ وَلَيْسَ لَهُ رَائِحَةٌ، اسی کو بعض فقہانے اس طرح تعبیر کیا ہے

ومنی المرأة اصفر رقیق وقد یبیس بفضل قوتها،

مذی کی تعریف یہ ہے۔ هو ماء ابیض رقیق لزج ینخرج عند الملاعبة او تذکر الجماع

او ارادته من غیر شهوة ولا فلق ولا یقبہ فترجی ورجمالا یحس بنحو وجہہ

وهو اغلب فی النساء من الرجال۔

ودی کی تعریف یہ ہے۔ هو ماء ابیض کدر ثخین یشبه المنی فی الثخانة ویخالفہ

فی الکردرة ولا رائحة له ویخرج عقیب البول اذا كانت الطبیعة متمسکة

وعند حمل شئی ثقیل ویخرج قطرة او قطرتین ونحوهما، البحر الرائق ص ۶۲

(دریں ترمذی ص ۲۲۱) ودی کبھی بول سے پہلے اور کبھی بول کیساتھ خارج ہوتی ہے اسی لئے بعض

فقہانے یخرج البول اور بعض نے یسبق البول فرمایا، ان میں کوئی تعارض نہیں۔

الحديث الاول: مالك عن ابی النضر موطا عمرو بن عبید اللہ عن سلیمان

ابن یسار عن المقداد بن الاسود ان علی بن ابی طالب امره ان یسأل لہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل اذا دان من اہلہ فخرج منه

المذی ماذا علیہ قال علی فان عندی ابنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وانا استعجبى ان اسئلہ قال المقداد نسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ذلك فقال اذا وجد الماء احدكم فليفتح فرجه بالماء وليتوضا وضوءا للصلوة

ترجمہ

حضرت مقداد بن اسود سے مروی ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے انکو حکم دیا کہ وہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لگے باز میں مسئلہ دریافت کریں کہ ایک آدمی جب

اپنے بیوی سے قریب ہوتا ہے تو اس سے مذی نکل آتی ہے تو اس کے اوپر کیا ہوگا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے
فرمایا کہ میں اس لئے نہیں دریافت کرتا ہوں، آپ کی دختر میرے عقد میں ہے اور میں شرم محسوس

کرتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس سلسلے میں دریافت کروں، حضرت مقداد رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں
نے سوال کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس سلسلے میں تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی انکو پاوے

تو چاہیے کہ اپنے شرمگاہ پر پانی کا چھینٹا مارے اور چاہیے کہ وضو کرے نماز والا وضو،

توضیح

مذی یہ اردو لفظ ہے لیکن عربی میں کئی الفاظ ہیں یعنی کئی تلفظ ہے جس میں سے حسین ترین
تلفظ مکذئی ہے۔

ابوالنضر۔ یہ حضرت عمر بن عبد اللہ کے آزاد کردہ غلام ہیں اور انکے شاگرد رشید بھی ہیں۔ یہ امام مالک
کے استاذ ہیں اور ثقہ راوی ہیں۔ مقداد بن الاسود۔ مقداد دراصل عمر بن عبد اللہ الکندی کے تحت جگر

ہیں، لیکن وہ اسود کے طرف منسوب کر کے ابن الاسود کہلائے ہیں اس لئے کہ وہ اس کے حلیف تھے
اور ان ہی کے یہاں پرورش پائی، لہذا پرورش کی بنا پر لوگوں نے انکو ابن الاسود کہنا شروع کر دیا

علی بن طالب امرہ ان لسنہ۔ علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے اپنے ساتھیوں کو حکم دیا کہ انکے متعلق
حضور سے مسئلہ دریافت کریں۔ یہاں یہ بات قابل نظر ہے اس حدیث میں حضرت مقداد بن الاسود

کو سائل قرار دیا ہے اور دوسری روایت میں ہے کہ سألنا النبي عن المذی، کہ مذی کے
بارے میں خود حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضور سے دریافت کیا تھا۔ لیکن بخاری کی روایت میں امرت

رجال ان یسئل، کے الفاظ آئے ہیں جبکہ نسائی باب ما ینقض الوضوء وما لا ینقض الوضوء
عن المذی کی ایک روایت میں حضرت عمارؓ کو سائل بتایا گیا ہے، طبرانی کی روایت میں

حضرت عثمان کو سائل قرار دیا گیا (نصب الرایۃ ص ۱۴۱) اسی طرح ابو داؤد ص ۱۴۱ کی روایات میں عبد اللہ بن سعد اور سہل بن حنیف کو بتایا گیا ہے لیکن عثمان والی اور حضرت عبد اللہ اور سہل بن حنیف والی روایات ضعیف ہیں اس لئے انکے اختلاف کا اعتبار نہ ہوگا، نیز حضرت عثمان اور حضرت سہل بن حنیف کا سوال خود اپنی حالت سے متعلق تھا، حضرت علی کے واقعہ ان کے سوال کا کوئی تعلق نہیں۔

البتہ حضرت علی اور مقداد بن الاسود اور حضرت عمار کی صحیح روایات میں تعارض پایا جا رہا ہے۔ ابن جبان نے اس کا یہ جواب دیا کہ دراصل سائل حضرت علیؑ نہیں اور مجلس سوال میں حضرت عمار اور مقداد بھی موجود تھے اس لئے کبھی انکی طرف بھی نسبت کر دی گئی، لیکن حافظ ابن حجرؒ نے اس جواب کو رد کرتے ہوئے

فرمایا کہ یہ جواب نسائی ص ۲۱۳ کی روایت کے خلاف ہے جس میں حضرت علیؑ فرماتے ہیں "کنت رجلاً من ذر"

وکانت ابنة النبی صلی اللہ علیہ وسلم تحتی فاستحیبت ان اسئلہ فقلت لرجل

جالس الی جنبی سئلہ الخ اس سے پتہ چلتا ہے کہ خود انھوں نے سوال نہیں کیا تھا، حافظ نے

فرمایا کہ امام نووی کا جواب صحیح ہے کہ حضرت علیؑ نے یہ مسئلہ حضرت مقدادؓ اور حضرت عمار بن یاسرؓ دونوں

کے ذریعہ پوچھوایا ہوگا، چونکہ حضرت علیؑ امر ہیں اور فعل کی نسبت جس طرح مامور کی طرف ہوتی ہے اسی

طرح امر کی طرف بھی ہوتی ہے، اسی لئے سوال کی نسبت حضرت علیؑ حضرت عمار اور حضرت مقداد تینوں کی

طرف کر دی گئی اور یہ درست ہے۔ پس کوئی تعارض نہ رہا۔

سوال حضرت علیؑ یہ مسئلہ حضورؐ سے خود کیوں پوچھا یا دوسرے سے کیوں پوچھوایا؟

جواب حضرت علیؑ نہایت ہی قوی اور مضبوط اعصاب آدمی تھے، ان کے اندر قوت مردانگی بھی بہت

زائد تھی، جب دختر رسولؐ منفا طہ ان کے نکاح میں آئیں تو نبیؐ نے نبیؐ کی دلہن ہونے کی وجہ سے کئی بار بس و

تقبیل ہوتا جسکی وجہ سے خرد ج ندی ہوتی اور بار بار یہ غسل کرتے تھے جب موسم سرما آیا تو اس کے

اندر بار بار غسل کر نیکی وجہ سے پریشان ہو گئے تو انھوں نے سوچا کہ اسے "الیدین ییسر" تو ایک

روایت ہے ہم جو نحیف و ناتواں ہو رہے ہیں یہ غلط فہمی کی بنیاد پر ہے، لہذا اسکی تحقیق کیلئے ساتھیوں

سے درخواست کی، انھوں نے بذات خود سوال نہیں کیا، کیونکہ دختر رسولؐ ان کے عقد میں تھیں۔

تو آپ نے جواب دیا کہ مذی سے صرف وضو ٹوٹتا ہے غسل واجب نہیں ہوتا۔
فلینضح فرجہ بالمار۔ مذی کی نجاست اور اس کے ناقص ٹھونے میں سب کا اتفاق
 البتہ طریقہ تطہیر میں اختلاف ہے۔ کپڑے پر اگر مذی لگ جائے تو کیا کیا جائے؟ تو حضرت امام احمد
 ابن حنبل کے علاوہ پوری امت متفق ہے کہ مذی ناپاک ہے اگر بدن کے کسی حصے پر لگ جائے
 تو دھونا ضروری ہے اسی طرح کپڑا کا دھونا بھی ضروری ہے، امام احمد فرماتے ہیں کہ اگر بدن
 پر لگ جائے تو دھونا ضروری ہے اور اگر کپڑے پر لگ جائے تو اس پر پانی چھڑکنا بھی کافی
 ہے دھونا ضروری نہیں ہے۔ جمہور روایت باب میں فلینضح کے لفظ کو مطلق غسل پر یا غسل
 خفیف پر محمول کرتے ہیں ان کا استدلال بخاری ص ۴۱۱ باب غسل المذی والوضوء منہ کے اندر
واغسل ذکرك کے الفاظ سے ہے کہ غسل ذکر کا حکم محلل باصابت المذی ہے، لہذا ثوب کا بھی
 یہی حکم ہوگا۔

الحدیث الثانی: مالک عن زید بن اسلم عن ابیہ ان عمر
 بن الخطاب قال انی لاجدہ یتعد رمتی مثل الخریرة فاذا وجد
 ذالک احدکم فلیغسل ذکرة ولیتوضا وضوءا للصلاة یعنی المذی

ترجمہ حضرت زید بن اسلم اپنے والد اسلم العدوی سے روایت کرتے ہیں کہ عمر بن الخطاب رضی
 نے فرمایا کہ میں برابر پاتا ہوں کہ مجھ سے مثل موتی کے اثر تار ہوتا ہے جب تم میں سے کوئی اسکو پائے تو چاہیے
 کہ اپنے شرمگاہ کو دھو لے اور چاہیے کہ وضو کر لے نماز والا وضو ہی سے۔

الحدیث الثالث: مالک عن زید بن اسلم عن جناب مولی
 عبد اللہ بن عباس انه قال سألت عبد اللہ بن عمرو
 عن المذی فقال اذا وجدته فاغسل فرجک وتوضا وضوءا
 للصلاة

حضرت جندبہ سے روایت ہے کہ میں نے عبد اللہ بن عمر سے مدی کے بارے میں دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا کہ جب تم پاؤ اس کو تو اپنے شرمگاہ کو دھو لو!

ترجمہ

اور وضو کرو نماز والا وضو۔

باب الرخصة في ترك الوضوء من المذي

الحديث الاول: مالك عن يحيى بن سعيد بن المسيب انه سمعه ورجل يسئله فقال اني لاجد البول وانا صلي انا نصرت فقال له سعيد لو سئال علي فخذني ما انصرفت حتى انفضى صلواتي

حضرت یحییٰ بن سعید نے روایت کیا حضرت سعید بن مسیب سے کہ انھوں نے

ترجمہ

سنا کہ ایک آدمی حضرت سعید بن المسیب سے ودی کے بارے میں دریافت کیا اور کہا کہ میں تری کو پاتا ہوں حال انیکہ میں نماز پڑھتا رہتا ہوں تو کیا میں نماز سے لوٹ جاؤں تو سعید نے اس سے کہا کہ اگر میرے ران پر بھی وہ بہ جائے تو بھی میں نہیں لوٹوں گا یہاں تک کہ نماز کو مکمل کر لوں گا

ودی کی تعریف - هو ماء ابيض كدر تخين يشبه المنى في الثغاب

توضیح

ويخالفه في الكدورة ولا راحة له يخرج عقيب البول اذا كانت الطبيعة مستمسكة وعند حمل شئ ثقيل ويخرج قطرة او قطرتين (بحر الرائق ج ۱) ودی کبھی بول سے پہلے اور کبھی بول کے ساتھ خارج ہوتی ہے،

ودی کے نجس ہونے اور ناقص ہونے اور طریقہ تطہیر میں سب کا اتفاق ہے، استنجاء فراغت کے بعد شیطان دل میں وہم ڈالتا ہے کہ تمہارے شرمگاہ سے قطرہ ٹپک رہا ہے تو اس کیلئے علاج بتایا گیا کہ وہ پانی کا چھینٹا مار دے تاکہ وہم شیطانی ختم ہو جائے،

مالك عن الصلت ابن زبيد انه قال سألت سليمان بن يسار عن البول اجده فقال انضح ماتحت ثوبه بالماء والله عنه

حضرت صلت بن زبید سے مروی ہے کہ میں نے سوال کیا حضرت سلیمان بن یسار سے اس تری کے بارے میں جس کو میں پاتا ہوں تو اس نے کہا کہ

ترجمہ

چھینٹا مارو اس پر جو کپڑے کے نیچے ہے پانی کا اور اس سے دھیان ہٹا دو !

بَابُ الْوُضُوءِ مِنْ مَسِّ الْفَرْجِ

الحدیث الاول: مالک عن عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن محمد بن عمرو بن حزم انہ سمع عروة بن الزبیر یقول دخلت علی مروان بن الحکم فتذکرنا ما یكون منه الوضوء فقال مروان ومن مس الذکر الوضوء فقال عروة ما علمت ذالک فقال مروان اخبرتني بسرة بنت صفوان انها سمعت رسول علیہ وسلم یقول اذا مس احدکم ذکرة فلیتوضوا

ترجمہ امام مالک نے روایت کیا حضرت عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے انھوں نے عروہ بن زبیر سے فرماتے ہوئے سنا کہ میں مروان بن الحکم کے پاس گیا تو ہم لوگوں سے بحث و مباحثہ کیا ناقص وضو کے بارے میں تو مروان نے کہا، اور مس ذکر سے وضو واجب ہوتا ہے تو عروہ نے کہا اسکا صحیح علم نہیں ہے پس مروان نے کہا کہ مجھے خبر دیا بسره بنت صفوان نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا جب تم سے کوئی اپنے شرمگاہ کو چھوے تو چاہئے کہ وضو کرے !

مس ذکر میں اختلافی مسئلہ فقہاء و محدثین کے درمیان یہ مسئلہ معرکہ الارادہ ہے کہ مس ذکر موجب وضو ہے یا نہیں اس میں مذاہب ہیں !

① امام مالک و احمد کے نزدیک مس ذکر ناقض و وضو بے بشرطیکہ شہوت کیساتھ ہو والا فلا۔ امام شافعی کے نزدیک بھی ناقض ہے بشرطیکہ باطن کف کے ساتھ بلا حجاب ہو شہوت ہو یا نہ ہو صحابہ کرام میں سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، بسرہ رضی اللہ عنہ، عائشہ رضی اللہ عنہا، ابویوسف، ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ اٹھوں حضرات بھی مس ذکر سے نقض وضو کے قائل ہیں،

③ ابو حنیفہ، صاحبین، سفیان ثوری، حماد بن سلیمان، ابراہیم نخعی، لیث ابن سعد، سعید بن مسیب، عطاء بن رباح، عروہ بن زبیر، یحییٰ ابن معین، ان دس حضرات کے نزدیک مس ذکر ناقض وضو نہیں ہے، اور صحابہ کرام میں سے حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، ابی وقاص رضی اللہ عنہ، عمران بن حصین رضی اللہ عنہ، عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ، ابوالدردار رضی اللہ عنہ، حذیفہ رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ، ابوامامہ رضی اللہ عنہ، علی رضی اللہ عنہ، یہ دس حضرات بھی عدم نقض وضو کے قائل ہیں، علامہ ابواسحاق شیرازی شافعی نے المہذب میں لکھا ہے کہ مس فرج امرأہ کا بھی یہی حکم ہے، اور امام شافعی نے کتاب الام میں تصریح کی ہے کہ مس دبر بھی ناقض وضو ہے لیکن حنفیہ کے یہاں مس ذکر و فرج و دبر کسی سے وضو واجب نہیں۔

دلیل اول حدیث طلق بن علی انہ سئل عن مس الرجل ذکوره بعد

ما یتوضا قال علیہ السلام هل هو الا بضعہ منہ

دلایل حنفیہ

(رواہ ابوداؤد، والنسائی، والترمذی، وابن ماجہ مشکوٰۃ ص ۳۱) دلیل ثانی حدیث علی رضی اللہ عنہ قال ما ابالی

النفی مسست او اذنی او ذکری، (مرقات ص ۳۲) دلیل ثالث عن ابن مسعود قال ما

ابالی ذکری مسست فی الصلوٰۃ او اذنی او نفی، دلیل رابع، عن عمار بن یاسر

فقال انما هو بضعہ منک مثل النفی او انفک دلیل خامس عن حذیفہ یقول ما

ابالی ایاہ مسست او نفی، دلیل ششم حدیث سعید بن ابی وقاص کہ آپ سے مس ذکر کے بارے میں

سوال کیا گیا تو فرمایا ان کان نشی منک نجساً فاقطعه فلا یاس بد (مرقات ص ۳۳) اس

کے علاوہ بہت ساری حدیثیں ہیں جو حنفیہ کی مستدل ہیں،

اب ملاحظہ فرمائیے قائلین نقض کے دلائل پھر ان کے جوابات،

دلائل ائمہ ثلاثہ

دلیل اول۔ ترجمتہ الباب کی حدیث، حدیث بسره انہ علیہ السلام
فقال اذا مس ذكره فليتوضا۔ رواه ابو داود وقال ابو احمد

دلیل دوم حدیث ابو ہریرہ مرفوعاً، اذا افضلی احدکم مریداً الی ذکرہ لیس بینہم
شیء فلیتوضا، رواه الشافعی والدارقطنی مشکوٰۃ ص ۱۱۱ اسی طرح ترجمتہ الباب کی تمام
احادیث انہی مستدل ہیں،

وجہ اختلاف درمیان ائمہ در اصل اس باب میں اختلاف کی وجہ احادیث کا تعارض ہے، اس
باب میں دو حدیثیں اصل کی حیثیت رکھتی ہیں، ایک حضرت بسره کی روایت جس سے شانعیہ استدلال
کرتے ہیں، دوسری طلق بن علی کی روایت جس سے اخاف استدلال کرتے ہیں، اب مسئلہ یہ ہے کہ ان
میں سے کونسی حدیث کو اختیار کیا جائے، انصاف کی بات یہ ہے کہ دونوں حدیثیں اپنی جگہ قابل استدلال
ہیں، اگرچہ تھوڑا تھوڑا کلام دونوں کی سند پر ہوا ہے۔

جواب دلائل ائمہ ثلاثہ ① احادیث استجاب پر محمول ہیں، وهذا الحسن الاجوبۃ

حدیث طلق بن علی، نفی وجوب پر محمول ہیں، امام طحاوی فرماتے ہیں کہ وضو شرعی مراد نہیں، بلکہ
وضو لغوی مراد ہے۔ ان دو جوابات کا قرینہ یہ ہے کہ بعض روایات ہیں منہ عنہ ذکرہ او انثیہ
آیا ہے، حالانکہ مسس انثین سے ائمہ ثلاثہ بھی وجوب وضو کے قائل نہیں، طحاوی میں ہے کہ عروہ
حدیث بسره کو مرفوع نہیں کہتے ہیں۔ موطا مالک میں روایت مختصر ہے اور اس پر کلام ہوا ہے، اسکا
پورا واقعہ سنن نسائی میں ہے ص ۳۳۳ باب الوضو من مس الذکر، اور طحاوی وغیرہ میں مروی ہے،
اور وہ یہ کہ ایک مرتبہ حضرت عروہ بن الزبیر مردان کے پاس موجود تھے نواقض وضو کا ذکر چلا،
مردان نے مسس ذکر کو بھی نواقض میں شمار کیا حضرت عروہ نے اس سے انکار کیا تو اس نے
حضرت بسره کی روایت سنائی، پھر تصدیق کیلئے اپنے ایک شرطی کو حضرت بسره کے
پاس بھیجا شرطی نے بھی اگرت ہی حدیث سنائی، اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عروہ
نے یہ حدیث براہ راست حضرت بسره سے نہیں سنی بلکہ بیچ میں یا تو شرطی کا یا مردان کا واسطہ ہے

اگر شرطی کا واسطہ ہے تو وہ مجہول ہے، اور اگر مردان کا واسطہ ہے تو وہ مختلف فیہ راوی ہے بعض نے اسکی تضعیف کی ہے تو بعض نے توثیق کی ہے،

۸۱) مس ذکر الشہود عام طور پر مذی نکل آتی ہے جبکہ انتشار ہو تو یہاں سبب یعنی مذی مراد ہے ابن ہمام فی فتح القدر ص ۱۱۱، بسیرہ اور ابو ہریرہ کی احادیث کا حکم منسوخ ہے، کیونکہ عدم نقض کی علت یعنی جزویت ذکر باقی اور موجود ہے، حضرت طلق بن علیؓ کی روایت واضح ہے اس کے برخلاف حضرت بسیرہ کی حدیث مبہم ہے اس میں یہ واضح نہیں کہ وضو کا حکم مس بلا شہوت کی صورت میں ہے یا بلا شہوت کی صورت میں، اور مس بلا حائل ہوگا، یا بحائل، بحائل کی قید امام شافعی نے حضرت ابو ہریرہؓ کے حدیث سے اخذ کیا ہے وہ یزید بن عبد الملک لوفلی سے مروی ہے جو ضعیف ہے کما صرح بہ السیثمی فی مجمع الزوائد، نیز اسمیں بھی ابہام ہے کہ مس ذکر نفسہ ناقض ہے یا مس ذکر غیر بھی۔ معارض حدیث کے وقت قیاس کی طرف بھی رجوع کیا جاتا ہے۔ اور قیاس سے بھی حنفیہ کے مسلک کی تائید ہوتی ہے، اس لئے کہ بول و براز وغیرہ جو نجس العین ہے ان کا مس کسی کے نزدیک بھی ناقض نہیں، لہذا اعضاء مخصوصہ جن کا طہا ہونا متفق علیہ ہے ان کا مس بطریقہ اولیٰ ناقض نہ ہونا چاہیے، واللہ اعلم۔

طلق بن علی کی روایت اس پر دو اعتراض کئے گئے ہیں، ایک یہ کہ روایت یوب بن

پر دو اعتراض عقبہ اور محمد بن جابر سے مروی ہے اور یہ دونوں ضعیف ہیں

لیکن یہ اعتراض غلط ہے اس لئے کہ یہ روایت ان دونوں کے علاوہ مسلازم بن عمرو اور عبد اللہ بن بدر

سے بھی منقول ہے، اور امام ترمذی اور ابو داؤد دونوں نے ان ہی کی سند سے اسے روایت کر کے

اسکی تصحیح کی ہے۔ نیز اصغر کو یہ حدیث صحیح ابن حبان میں حسین بن الولید عن عکرمہ بن عمار عن قیس بن

طلق کے طریق سے بھی ملی ہے، کافی موارد النظمان ص ۱۱۱۔ اس سے واضح ہے کہ یوب بن عقبہ اور محمد بن

جابر کے کئی متابعات موجود ہے اور ان کی موجودگی میں یوب بن عقبہ اور محمد بن جابر کے ضعف کا اعتراض

روایت کیسے مضر نہیں۔ دوسرا اعتراض یہ کیا گیا ہے کہ اس حدیث کا مدار قیس بن طلق پر ہے

اور وہ ضعیف ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ قیس بن طلق ایک مختلف فیہ راوی ہیں، امام احمد، ابو زر، ابو حاتم، اور ایک روایت میں یحییٰ بن معین انکی اگرچہ تضعیف کی ہے لیکن دوسری طرف امام عجمی، علی بن المدینی نے اور یحییٰ بن معین نے دوسری روایت میں انکی توثیق کی ہے

وجوه تزییح حدیث طلق بن علی حدیث بسرہ صفوان رضی

① اس مسئلے کا تعلق مردوں سے ہے نیز مرد قوال عقل اور اضبط و احفظ ہوتا ہے جبکہ عورت ناقصۃ العقل ہوتی ہے، لہذا مرد کی روایت عورت کی روایت سے اقویٰ ہے ② سدا علی قاری فرماتے ہیں کہ احادیث و آثار صحابہ کے تعارض کی وجہ سے تساقط ہو گیا بقاعدہ اذا تعارض تساقط، تو اب اصل کی طرف رجوع کرنا چاہیئے اور اصل بقائے و صواب ہے (بحوالہ مرقاۃ ج ۱ ص ۳۲) ③ علی بن مدینی نے حدیث طلق کے متعلق فرماتے ہیں کہ ہو احسن من حدیث بسرہ (آثار السنن ج ۲ ص ۳۷)

الحدیث الثانی: مالک عن السَّمْعِيلِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ عَنْ مَصْعَبِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ أَنَّهُ قَالَ كُنْتُ أَمْسِكُ الْمَصْحَفَ عَلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ فَأَحْتَكَلْتُ فَقَالَ سَعْدُ لَعَلَّكَ مَسِسْتِ ذَكَرِي قَالَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ قُمْ فَتَوْضِئِي فَقَامَتْ فَتَوْضِئَتِ ثُمَّ رَجَعَتْ

حضرت مصعب بن سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے کہ میں قرآن کریم

کو اٹھائے ہوئے تھا سعد بن ابی وقاص کے سامنے تو میں نے کھجلا دیا،

چنانچہ حضرت سعد نے کہا کہ شاید تم نے اپنے ذکر کو چھوا ہے تو حضرت مصعب کہتے ہیں کہ میں نے

کہا ہاں! تو سعد نے کہا کہ اٹھ جا کر وضو کر، تو میں کھڑا ہوا اور وضو کیا پھر لوٹ کر اپنی جگہ پر آیا

یہ حضرت سعد بن وقاص کا فتویٰ نہیں ہے بلکہ شروع زمانے کا عمل ہے

واقعہ حدیث یوں ہے کہ ایک مرتبہ مصعب حضرت سعد کے پاس قرآن پاتھ میں

ترجمہ

توضیح

رکھ کر قرآن سن رہے تھے درمیان میں انھوں نے اپنے شرمگاہ کو چھولیا تو سعد بن ابی وقاص نے وضو کروایا، معلوم ہوا کہ مس ذکر ناقض وضو ہے، اسکا جواب امام طحاوی دیتے ہوئے کہہ ہی دیا کہ ایک دوسری روایت میں ہے اس کے اندر ہیکہ سعد ابن ابی وقاص کے سامنے قرآن سنتے وقت شرمگاہ کو کھجلیا تو اس وقت سعد نے کہا کہ تم اپنے ہاتھ کو زمین میں رگڑ لے، اس وقت وضو کا حکم نہیں دیا معلوم ہوا کہ وضو واجب نہیں ہے اور جس روایت میں وضو کا لفظ ہے وہ وضو لغوی مراد ہے اصطلاحی نہیں، دوسری بات کہ حضرت سعد کا فتویٰ وہ غیر نقض وضو کا ہے،

الحديث الثالث: مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر رضي
كان يقول اذا مس احدكم ذكره فليتوضا فقد وحب
عليه الوضوء

حضرت نافع سے روایت ہیکہ عبد اللہ بن عمر فرماتے تھے کہ جب تم میں سے کوئی اپنے ذکر کو چھوئے تو چاہیے کہ وضو کرے کیونکہ اس پر وضو

ترجمہ

واجب ہو گیا،

الحديث الرابع: مالك عن هشام بن عروة عن ابيہانہ
كان يقول من مس ذكره فقد وحب عليه الوضوء

حضرت ہشام بن عروہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ وہ فرمایا کرتے تھے کہ جس نے اپنے ذکر کو مس کیا تو تحقیق کہ اس پر وضو واجب ہو گیا، یہ روایت بھی ائمہ ثلاثہ کا مستدل ہے، لیکن ہم کہیں گے کہ اس سے استدلال درست نہیں، کیونکہ ہشام بن عروہ نے اپنے باپ عروہ سے

ترجمہ

تشریح

نہیں سنا بلکہ درمیان میں ابو بکر بن محمد کا واسطہ ہے، لہذا روایت مدلس ہوئی، اور جب روایت کی یہ صورت حال ہو ان سے کیسے استدلال کیا جائے سکتا ہے،

الحديث الخامس، مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله انه قال رأيت ابي عبد الله بن عمر يغتسل ثم يتوضا فقلت يا ابا عبد الله الغسل من الوضوء قال بلى ولكن احيانا مس ذكرى فاتوضا

ترجمہ

حضرت سالم بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ میں نے دیکھا اپنے والد حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کو غسل کرتے تھے پھر وضو کرتے تھے تو میں نے کہا اے میرے باپ کیا غسل آپ کے لئے کافی نہیں ہوتا وضو کے حق میں تو آپ نے فرمایا کیوں نہیں، اور لیکن بسا اوقات میں اپنے ذکر کو چھوتا ہوں تو میں وضو کرتا ہوں۔

مس ذکر سے نقص وضو کے سلسلے میں جتنے بھی قائلین تھے تمام کے تمام

اپنے قول سے رجوع کر چکے صرف عبد اللہ بن عمر باقی رہ گئے ہیں، اب ایک جانب

تشریح

حضرت ابن عمر کا قول ہے اور دوسری جانب تمام صحابہ کا فتویٰ، لہذا لاجالہ آپ کو اکثر تعداد کو ترجیح دینا ہوگی، اور کہنا پڑیگا کہ کبار صحابہ کا فتویٰ راجح ہے،

الحديث السادس، مالك عن نافع عن سالم بن عبد الله انه قال كنت مع عبد الله بن عمر في سفر فرأيتُه بعد ان طلعت الشمس توضا ثم صلى فقلت له ان هذِهِ الصلوة ما كنت تصليها فقال اني بعد ان توضا توضا للصلاة الصبح — مَسِسْتُ فَرَجِي ثُمَّ نَسِيتُ ان التوضا فتوضا و عدتُ لصلواتي

ترجمہ

حضرت سالم بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عمر کے ہمراہ ایک سفر میں تھا تو میں انکو سورج طلوع ہونے کے بعد دیکھا کہ وضو کیا پھر نماز ادا فرمائی

تو میں نے عرض کیا ان سے یہ کونسی نماز ہے جس کو آپ نے ادا کی ہے تو انھوں نے ارشاد فرمایا کہ صبح کی نماز کیلئے وضو کرنے کے بعد اپنے شرمگاہ کو چھو لیا پھر میں بھول گیا کہ میں وضو کروں پس میں نے وضو کیا ہے اور اپنے نماز کو لوٹایا ہے،

بَابُ الْوُضُوءِ مِنْ قِبَلَةِ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ: مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ قِبَلَةَ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ وَجَسَى بِأَبِيذَةَ مِنَ الْمَلَامِسَةِ فَمَنْ قَبِلَ امْرَأَتَهُ وَجَسَى بِهَا —
بِيَدَيْهِ فَعَلِيهِ الْوُضُوءُ

ترجمہ حضرت سالم بن عبد اللہ نے اپنے والد حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا کہ وہ فرمایا کرتے تھے کہ آدمی کا اپنے بیوی کو بوسہ لینا اور اس کو اپنے ہاتھ سے ٹولنا طہارت میں داخل ہے جس شخص نے اپنی بیوی کو بوسہ لیا یا اس کو اپنے ہاتھ سے ٹولا اس پر وضو واجب ہو گیا

الْحَدِيثُ الثَّانِي: مَالِكٌ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ كَانَ يَقُولُ مَنْ قَبِلَ امْرَأَتَهُ الْوُضُوءُ

ترجمہ امام مالک سے مسنداً روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود فرماتے تھے کہ مرد کا اپنی بیوی کو بوسہ لینے سے وضو واجب ہوتا ہے،

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ: مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ قَبِلَ امْرَأَتَهُ الْوُضُوءُ

نہر حرم | ابن شہاب فرمایا کرتے تھے کہ مرد کا اپنی بیوی کو بوسہ لینے سے وضو واجب ہوتا ہے۔

مسئلہ امراة مسئلة اختلافی | وضو من مس المرأة کا مسئلہ بھی معرکہ الآراء مسائل میں سے ہے، اس کے متعلق علماء میں جو اختلافات

ہے اس اختلاف کا سبب اور منشاء باری تعالیٰ کا ارشاد، **وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا** ہے اس میں جو لفظ لمس ہے وہ کلام عرب میں مشترک ہو کر استعمال ہے۔ فان تطلقه امرأة على اللبس باليد ومرة تكفي به عن الجماع، اب بعض نے کہا کہ اس جو آیت میں مذکور موجب طہارت ہے اس سے جماع مراد ہے، (کنذافی بدایۃ المجتہد)

تعیین منشاء نزاع کے بعد واضح ہوا کہ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، اور وہ تین جماعت میں منقسم ہیں **۱** امام اعظم، حنین، ابن عباس، سفیان ثوری، اوزاعی، علی، عطار، ابن جریر طبری کے نزدیک **مسئلہ امراة مطلقا ناقض وضو نہیں** الا یہ کہ مباشرت فاحشہ ہو۔ **۲** امام مالک کے نزدیک **مسئلہ امراة ناقض وضو ہے بشرطیکہ شہوت کے ساتھ ہو** والا فلا، امام شافعی و احمد کے نزدیک **مسئلہ امراة مطلقا ناقض وضو ہے شہوت کے ساتھ ہو یا بغیر شہوت کے**، نیز عورت مستہاۃ ہو یا غیر مشہاۃ صحابہ میں سے عمر، ابن عمر، عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہم بھی نقض وضو کے قائل ہیں،

دلائل کثیرہ ثلاثہ **۱** قولہ تعالیٰ **اَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا** الا یہ، یہاں لاستم سے مراد مس بالید ہے کما انہ ہو مروی عن عمر رضی اللہ عنہ و ابن مسعود رضی اللہ عنہما

و ابن عمر رضی اللہ عنہما ہیں لہذا اس بالید کے بعد عدم وجدان الماء کی صورت میں تیمم کا حکم دیا چنانچہ معلوم ہوا کہ **مسئلہ امراة ناقض وضو ہے**، نیز یہی معنی حقیقی بھی ہیں کما فی احکام القرآن **۱/۲۵۴** و حقیقیۃ

هو اللبس باليد او بغیرها من الجسد، **۲** قولہ تعالیٰ **فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً** باید دھرم میں صراحتہ لفظ لمس بالید کیسے ہے، لہذا یہاں بھی ہی ہوگا۔

۳) ایک قرأت میں اولاًستم از مفاعلت کے بجائے اولستم از مجرد ہے جس میں سس بالید مراد ہے، لہذا اولاًستم کی قرأت میں بھی سس بالید مراد ہو کر ناقض وضو ہوگا

۴) وَعَنْ ابْنِ سَعْدٍ كَانَ يَقُولُ مِنْ قَبْلِهِ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ الْوَضُوءَ (رواہ مالک)

۵) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ إِنْ الْقَبْلَةَ مِنَ الْمَسِّ فَتُوضَوُ وَإِنْهَا

دلائل احناف عدم لقص ① حضرت عائشہؓ کی حدیث ان البنی قبل بعض النساء ثم خرجن الى الصلوة ولم يتوضا

② صحیح بخاری ج ۱ کتاب التہجد باب ما يجوز من العمل في الصلوة پر، اور سلم شریف میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ میں تہجد کے وقت آنحضرتؐ کے سامنے لیٹی رہتی تھی جب آپ سجدہ کرتے تو مجھے غمزہ فرماتے تو میں اپنے پاؤں ہٹا لیتی، ③ سن نسائی میں حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے

عن عائشة قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي والي المعترضة بين يديه اعتراض الجنان حتى اذا اراد ان يوتر مسني بجلده (نسائی ج ۳)

④ معجم طبرانی اوسط میں حضرت ام سلمہؓ کی روایت ہے، قالت كان رسول يقبل ثم يخرج الى الصلوة ولا يحدث وضوءاً، ⑤ حضرت عائشہؓ کے سلم شریف ج ۱ میں روایت ہے،

عن عائشة قالت فقد رسول لييلة من الفراش فالتسته فوكت يدي على بطن قدمه وهو في المسجد وهما منصوبتان وهو يقول الهما في

اعوذ برضاك من سخطك. ان کثیر روایات کی بنیاد چیرقیہ کا مسلک رائج ہے۔

جواب دلائل شوافع مالک و شافعی، احمد وغیر ہم نے جو اولاًستم النساء کے

آیت لاکر فرمایا کہ لاستم سے سس بالید مراد ہے جواب ① یہ تفسیر قرآن کے بار میں رأس رئیس حضورؐ کی دعاء اللہم علمہ التاویل کے تحت حضرت ابن عباسؓ ہیں چنانچہ ابن عباسؓ نے کہا کہ خدا تعالیٰ

جی و کریم ہے لہذا لمس کو جماع سے کنایہ کیا ہے، لہذا ابن عباسؓ کے نزدیک لمس سے جماع ہی مراد ہے یہی حضرت علیؓ اور ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما کا مسلک ہے،

جواب ۲) مفاعلت میں اصل حقیقت مشارکت ہے، اور مشارکت جماع میں پائی جاتی ہے، نہ کہ مس بالید میں بھی جواب ۳) جماع کے معنی میں تو آیت سے حدیث اصغر اور حدیث اکبر، دونوں ہی کیلئے تیمم کے جواز کا حکم ثابت ہوگا، اور اگر مس بالید مراد میں تو آیت سے صرف حدیث اصغر کیلئے حکم تیمم ثابت ہوگا، اور آیت کا ایسا معنی لینا جو زیادہ احکام پر مشتمل ہو ادنیٰ ہے، دوسری یعنی کسٹم والی قرأت تو مس کے کو حقیقی معنی چھونے کے آتے ہیں مگر مجازی معنی جماع کے آتے ہیں، اور پہلی قرأت اس معنی میں محکم اور یہ دوسری قرأت محتمل ہے، لہذا محتمل کو حکم پر محمول کیا جائیگا معلوم ہوا کہ یہاں مس کے مجازی معنی جماع کے ہیں،

شذیہ بعض صحابہ کرام مثلاً حضرت عمر بن الخطاب، عمر بن الخطاب، مسعود وغیرہم سے ملائمت سے بائد منقول ہے جیسا کہ ترجمہ الباب کے اندر احادیث موجود ہیں، جواب ۱) حدیث مرفوع صحیح کے مقابلے میں یہ احادیث موقوفہ مزجوح ہیں، یا منسوخ ہیں، اور ناسخ علاوہ احادیث مذکورہ کے یہ حدیث ابن عباس ہے "لینس فی القبلة الوضوء" (مسند ابی حنیفہ) جواب ۲) مس بالید سے عموماً مذی نکل آتی ہے لہذا مطلق مس بالید سے احتیاطاً وضو کر لینا مستحب ہے۔

بَابُ الْعَمَلِ فِي غَسْلِ الْجَنَابَةِ

الحديث الاول: مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة امه الا منين ان رسول الله صلى الله وسلم كان اذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم توضأ كما يتوضأ للصلوة ثم يدخل اصابعه في الماء فيغسل بها اصول شعرة ثم يصب على راسه ثلث غرفات بيديه ثم يفيض الماء على جلد كله

ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جب غسل جانتے فرماتے تھے یعنی ناپاکی دور کرنے کیلئے غسل کا ارادہ فرماتے تو اس طرح

شروع فرماتے کہ پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو (پہونچوں تک) دھوتے پھر وضو کرتے جس طرح نماز کیلئے وضو کیا جاتا ہے، پھر انگلیاں (ترہونے کیلئے) پانی میں ڈالتے پھر انہیں نکال کر ان (ترنگلیوں کی تری) سے اپنے بالوں کی جڑوں میں خلال فرماتے پھر اپنے دونوں ہاتھوں سے تین چلو (پانی لیکر) سر پر ڈالتے پھر اپنے تمام بدن پر پانی بہاتے۔

توضیح فیخلل۔ علامہ زرقانی فرماتے ہیں کہ بال کا خلال کسی کے یہاں بھی واجب نہیں ہے بلکہ اس پر تمام امت متفق ہیں کہ مستحب ہے، ہاں اس صورت میں

واجب ہوگا جبکہ بال کی تولید کئے ہوئے ہوں کسی ایسی چیز سے جو پانی اور بال کے جڑوں تک داخل ہوں ثم یفیض۔ ثم یفیض الماء علی جلد لا کلۃ، جلد بمعنی بدن، لفظ کلۃ لاکر اس بات کی جانب اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ پورے بدن پر پانی پہونچانا ضروری ہے، اگر ایک بال کے برابر بھی خشک رہ گیا تو غسل درست نہ ہوگا، کلمہ کا لفظ تاکید دہرا کر دیا گیا ہے، اور یہ حدیث جمہور کی مستدل ہے اور دلک کے واجب نہ ہونے میں امام مالک کے خلاف ہے۔ کیونکہ ان کے یہاں دلک واجب ہے

مطلب حدیث۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کے غسل کے طریقے کو بتلا رہی ہیں کہ جب آپ ناپاکی دور کرنے کیلئے غسل فرماتے تو اس کا کیا طریقہ تھا؟ چنانچہ آپ فرما رہی ہیں کہ جب آپ غسل شروع کرتے تو سب سے پہلے پہونچوں تک اپنے دونوں ہاتھوں کو دھوتے تھے اس کے بعد اسی طرح وضو فرماتے جس طرح نماز کیلئے وضو کیا جاتا ہے، یعنی اگر آپ کسی ایسی جگہ غسل فرماتے کہ جہاں پاؤں رکھنے کی جگہ پانی جمع نہیں ہوتا تھا، مثلاً کسی پتھر یا تخت پر کھڑے ہو کر نہاتے تو پورا وضو فرماتے، اور اگر کسی ایسی جگہ نہاتے جہاں کوئی گڑھا وغیرہ ہوتا تو اسکی وجہ سے پاؤں کے پاس پانی جمع ہو جاتا تھا اس شکل میں آپ وضو کے وقت پاؤں نہیں دھوتے تھے بلکہ غسل سے فراغت کے بعد اس جگہ سے ہٹ کر پیر دھوتے تھے، چنانچہ یہ ہدایہ میں بھی لکھا ہے کہ

اگر غسل کے وقت پاؤں رکھنے کی جگہ پانی جمع نہ ہوتا ہو تو وضو مکمل کرنی چاہیے، اور اگر پاؤں کے پاس پانی جمع ہوتا ہو تو پھر اس وقت پاؤں نہ دھوئے جائیں بلکہ غسل سے فارغ ہو کر وہاں سے ہٹ کر دوسری جگہ پیر دھوئے جائیں،

الحدیث الثانی: مالک عن ابن شیبہ عن عروۃ بن زبیر عن عائشۃ أم المومنین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یغتسل من اناء هو الفرق من الجنابة

ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک تن سے جنابت کا غسل کرتے تھے اور وہ فرق ہے،

تشریح الفرق بفتحین علی الاشہر الافصح، اور سکون الراء بھی ہے، علامہ سیوطی نے نقل کیا ہے از ہرئی سے کہ کلام عرب میں فتح کے ساتھ ہے، اور محمد شیبہ

اس کو ساکن پڑھتے ہیں، فرق کی مقدار کیا ہے۔ تو اس سلسلے میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض نے کہا تین صاع کا ہوتا ہے حضرت ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ اسی پر تمام لوگوں کا اجماع ہے بعض لوگوں نے کہا دو صاع کا ہوتا ہے، بعض نے کہا آٹھ رطل کا ہوتا ہے، ابن الاثیر فرماتے ہیں کہ فرق بفتح الراء سولہ رطل اور را کے سکون کے ساتھ ایک سو بیس رطل کا ہوتا ہے یہی قول بہک مجمع میں بھی تحریر ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ ان اقوال کے درمیان کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ یہ احوال کے اختلاف پر مبنی ہے، کبھی تو اپنے پانی کی فراوانی کی وجہ سے ایک سو بیس رطل سے غسل فرمایا، اور کبھی سولہ سے بھی، کبھی دو صاع سے اور کبھی تین صاع سے، لہذا جس نے جیسا واقعہ کا مشاہدہ کیا کسی کو فرق کی تفسیر میں لے لیا،

قال ابن العریبی فی شرح الترمذی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قدر الماء الذی یطہر بہ اثار منہا من طریق عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

الاول۔ انه عليه السلام كان يغتسل من اناج وهو الفرق، والثاني: انها دعت باناء قدر الصاع فاغتسلت، الثالث: انها كانت تغتسل والبنج من اناج واحد يسع ثلثة امداد او قريب من ذلك، الرابع: معناه انه عليه السلام كان يغتسل ثمانية ارطال، وروي من طريق النسائي انه عليه السلام كان يغتسل بخمسة مكائيك ويتوضا بمكوك، هكذا الاحاديث الكثيرة.

مداور صاع کے مقدار
اس بات پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ وضو اور غسل کیلئے پانی کی کوئی خاص مقدار متعین نہیں ہے بلکہ اسراف سے

بچتے ہوئے جتنا پانی کافی ہو اس کا استعمال جائز ہے، نیز اس پر بھی اتفاق ہے کہ آنحضرت کا عام معمول ایک مد سے وضو کرنے کا تھا، اور ایک صاع سے غسل کر لیا، اور یہ امر بھی متفق علیہ ہے کہ ایک صاع چار مد کا ہوتا ہے لیکن پھر اس میں اختلاف پیدا ہو گیا کہ مد کی مقدار اور اس کا وزن کیا ہے؟ امام شافعی، امام مالک، اہل حجاز اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کا مسک بھی یہ ہے کہ ایک مد ایک رطل کا اور ایک ثلث رطل، یعنی ایک صحیح ایک بٹاتین (۱/۳) رطل کا ہوتا ہے، لہذا اصاع اس حساب سے پانچ رطل اور ایک ثلث رطل کا ہوگا، یعنی پانچ صحیح ایک بٹاتین (۱/۳) رطل کا ایک صاع ہوتا ہے۔

امام ابو حنیفہ، امام محمد، اہل عراق اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کا مسک بھی یہ ہے کہ ایک مد دو رطل اور ایک صاع آٹھ رطل کا ہوتا ہے۔

دلائل شوائع | شافعیہ وغیرہ اہل مدینہ وغیرہ کے تعال سے استدلال کرتے ہیں، کیونکہ امام مالک کے زمانہ میں مدینہ طیبہ کے اندران کے مسک کے مطابق ایک

مد ۱/۳ رطل کا اور ایک صاع پانچ صحیح ایک بٹاتین (۱/۳) رطل کا ہوتا تھا،

حنفیہ کا استدلال مندرجہ امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں باب وزن ذیل روایات سے صاع کہ ہو، کے تحت حضرت مجاہد سے نقل کیا

قال دخلنا على عائشة فاستسقى بعضنا فأتى بعس القدم الكبير قالت

عائشة كان النبي يغتسل بمثل هذا، قال مجاهد فحزرتة فيما حزر ثمانية

ارطال تسعة ارطال عشرة ارطال، شك کی صورت میں عدد اقل سبعین ہے، اور وہ آٹھ

رطل ہے (۳) امام نسائی نے کتاب الطہارت باب ذکر قدر الذی یغتسل بہ الرجل من الارطال

کے تحت موسیٰ جہنی سے روایت نقل کی ہے "قال اتی مجاهد بقدم حزرته ثمانية"

ارطال فقال حدثني عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل

مثل هذا، اس روایت سے امام طحاوی کا شک بھی دور ہو جاتا ہے۔

(۳) مسند احمد میں حضرت انسؓ کی روایت، کان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يتوضأ بالماء رطلين وبالصاع ثمانية ارطال،

بعض حضرات نے بیہقی سے نقل کیا ہے کہ ابو یوسف مدینہ طیبہ شریف لے

گئے تو وہاں کے بوڑھے جو مہاجرین و انصار کی اولاد میں سے تھے، اپنے اپنے

صاع ابو یوسف کے پاس لائے اور کہا کہ یہ آنحضرت کے صاع کے مطابق ہے، ابو یوسف نے

ان کو ناپا تو پانچ ارطال اور تہائی رطل نکلے، اس پر ابو یوسف نے امام مالک کے قول کی طرف رجوع کر لیا

خفیہ جواب (۱) بن ہمام کہتے ہیں کہ دراصل یہ نزاع لفظی ہے کیونکہ رطل عراقی بیس استارکا

دیتے ہیں ہے، اور رطل حجازی بیس استارکا ہے (فتح القدر ج ۱۱، فتح الملہم ج ۱، ۲)

احناف کے صاع میں احتیاط ہے، (۳) یہ واقعہ ہی صحیح نہیں کیونکہ امام محمد جو بیہقی سے زیادہ

امام ابو یوسف کے مذہب سے واقف ہیں انہوں نے یہ واقعہ اور رجوع نقل نہیں کیا۔ اگر امام

ابو یوسف کا رجوع ثابت ہوتا تو امام محمد اپنی کتابوں میں ضرور ذکر فرماتے، کیونکہ انہوں نے امام ابو

یوسف کے رجوعات ذکر کرنے کا التزام کیا ہے۔

لہذا یہ بات محقق ہو گئی کہ خفیہ کا استدلال، نہایت صاف اور واضح ہے، کسی قسم کی

کوئی پوشیدگی نہیں ہے۔

الحديث الثالث: مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا غسل من الجنابة بدأ فافسح على يده اليمنى فغسلها ثم غسل فرجها ثم مضمض واستنثر ثم غسل وجهه ونفض في عينيه ثم غسل يده اليمنى ثم غسل يده اليسرى ثم غسل رأسه ثم اغتسل وافاض عليه الماء.

ترجمہ

حضرت نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر جب غسل جنابت کرتے تھے تو اس طرح شروع کرتے کہ پہلے اپنے دائیں ہاتھ پر پانی بہاتے پس اسکو دھو ڈالتے پھر اپنے سرمگاہ کو دھوتے پھر کلی کرتے اور ناک صاف کرتے پھر اپنے چہرہ کو دھوتے اور اپنے آنکھوں میں چھینٹا مارتے پھر اپنے دائیں ہاتھ کو دھوتے پھر اپنے بائیں ہاتھ کو دھوتے پھر اپنے سر کو دھوتے تھے پھر غسل کرتے اور اپنے اوپر پانی بہاتے تھے۔

مسئلہ مضمضہ اس حدیث کے اندر وہی طریقہ ہے جو ہم لوگ غسل میں کرتے ہیں، لیکن **واستنثر** ایک اہمیت کی بات یہ ہے کہ اپنے سرمگاہ کی گندگی کو پہلے دھولینا چاہیے، خواہ وہ نجاست ذکر یہ لگی ہو یا کہیں دوسری جگہ، دوسری اہمیت وضو کر لو! کیونکہ قبل الغسل آپ وضو کیا کرتے تھے قبل الغسل وضو کرنے میں طبی حکمت مضمر ہے، وہ ایک غسل جنابت بہت گرم ہوتا ہے، جماع کے فوراً بعد اگر غسل کیا تو ری ایکشن کا خطرہ ہے، اگر ہاتھ

پاؤں دھولے پھر آہستہ آہستہ ٹھنڈک پہنچائے گئے تو اس صورت میں تمام امراض محفوظ رہیں گے۔ **ثم غسل فرجہ** غسل جنابت کے اندر سب سے پہلے وضو کرے، پھر نجاست لگی ہوئی ہو تو نجاست کو دھولے تاکہ یہ زائل ہو جائے، لیکن یہ حکم وہاں کسٹے ہے جہاں پانی کی قلت ہو کیونکہ اگر وہ پانی بدن پر بہا بیگا تو پھر اس کے پورے بدن پر نجاست پھیل جائیگی اور وہ پاک نہیں ہو پائیگا، لیکن جہاں پانی کی کثرت ہو جیسے ہمارے یہاں تو پھر کوئی حرج نہیں!

ثُمَّ مَضْمَضٌ وَاسْتِنْشَاقٌ مضمضہ کے معنی ہیں "تَحْرِيْكَ الْمَاءِ فِي الْفَمِ ثُمَّ مَجَّةً" اس سے معلوم ہوا کہ مضمضہ پانی کو منہ میں داخل کرنا حرکت دینے اور باہر پھینکنے کے مجموعہ کا نام ہے، اور جُحْرُفٌ باہر پھینکنے کو کہتے ہیں، اور دوسرا انْتِشَارٌ، یا اسْتِنْشَاقٌ کے معنی ہیں "اَخْرَاجَ الْمَاءِ مِنَ الْاَنْفِ" اسْتِنْشَاقٌ، نَشَقٌ يَنْشَقُ نَشَقًا سَے ماخوذ ہے جن کے معنی ہیں ادْخَالَ الرِّيحَ فِي الْاَنْفِ، یعنی سونگھنے کے اور باب اسْتِفْعَالٍ فِي ادْخَالَ الْمَاءِ فِي الْاَنْفِ، کے ہیں۔ مضمضہ اسْتِنْشَاقٌ کی حیثیت کے بار میں تھوڑا سا اختلاف ہے، چنانچہ امام ترمذی نے اس بار میں تین مذاہب ذکر کئے ہیں، پہلا مَسْلُوكٌ۔ ابن ابی یسلی، عبد اللہ بن المبارک امام احمد اور امام اسحاق کا ہے وہ یہ کہ مضمضہ اور اسْتِنْشَاقٌ دونوں وضو اور غسل دونوں میں واجب ہیں، یہ حضرات لقیط بن صبرہ کی حدیث جو ابوداؤد شریف میں مروی ہے "اِذَا تَوَضَّأَ فَمَضْمَضَ" وقال الحافظ في الفتح ان اسنادها صحيح، اسی میں مضمضہ کے ساتھ صیغہ امر استعمال ہوا ہے اور امر واجب کیلئے ہوتا ہے (بحوالہ نیل الاوطار ص ۱۲۱)۔

دوئسرا مَسْلُوكٌ۔ امام مالک، اور امام شافعی کا ہے جو مضمضہ کو اسی طرح اسْتِنْشَاقٌ دونوں کو وضو اور غسل دونوں میں سنت کہتے ہیں، ان کا اسْتِدْلَالٌ عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ وَالْمَشْهُورِ حَدِيثٌ سَے ہے (کمانی روایت عائشہ رضی اللہ عنہا ابی داؤد ص ۱۰۷ باب السُّوَاكُ مِنَ الْفِطْرَةِ) اسی باب میں حضرت عمار بن یاسر کی روایت بھی موجود ہے قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الفطرة المضمضة والاستنشاق الحديث، اس میں مضمضہ اور اسْتِنْشَاقٌ دونوں کو شمار کیا گیا ہے نیز ابوداؤد میں روایت ہے کہ آنحضرت نے ایک اعرابی سے فرمایا تَوَضَّأَ مَا مَسَّلَكَ اللّٰهُ اور قرآن کریم میں باری تعالیٰ کا کوئی امر مضمضہ اور اسْتِنْشَاقٌ سے متعلق نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ وہ واجب نہیں۔ شوافع اور مالکیہ اس حدیث کے اندر امر کو اسْتِحْبَابٌ محمول کرتے ہیں تیسرا مَسْلُوكٌ۔ حنفیہ اور حنفیان ثوری وغیرہ جن کے نزدیک مضمضہ اور اسْتِنْشَاقٌ وضو میں سنت اور غسل میں واجب ہیں۔ وضو کے باب میں حنفیہ کی دلیل وہی ہے جو شافعیہ کی ہے۔

اور مالکیہ کی ہے، نیز حنفیہ کے مسلک پر دوسرے قوی دلیل موجود ہے
 غسل کے باب میں حضرت گنگوہیؒ نے وان کنتم جنباً فاطمہ ہوا سے استدلال کیا ہے کہ اس میں
 مبالغہ کا صیغہ استعمال ہوا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ غسل کی طہارت وضو کی طہارت سے
 زیادہ ہونی چاہیے، اب یہ زیادتی کیفاً ہوگی یا کماً ہوگی، کیف میں زیادتی معهود فی الشرع نہیں
 لہذا الاحتمال یہ زیادتی کماً ہوگی، پھر کمر کی زیادتی دو طرح ہو سکتی ہے ایک یہ کہ تعداد غسل میں،
 اضافہ کیا جائے اور دوسری یہ کہ اعضائے مغسولہ میں اضافہ ہو، تعداد غسل میں اضافہ کا کوئی راستہ
 نہیں اس لئے کہ حدیث میں ہے فَمَنْ زَادَ عَلَىٰ هَذَا فَقَدْ تَعَدَّىٰ وَظَلَمَ، لہذا ثابت ہوا کہ -
 زیادتی اعضا، مغسولہ میں ہوگی، پھر اسکی بھی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ جن اعضا کا غسل وضو میں
 بالکل نہیں ہے انہیں غسل میں دھویا جائے، جیسے کہ سینہ اور پیٹ وغیرہ اور دوسرے یہ کہ جن
 اعضاء کا غسل وضو میں سنون تھا ان کو غسل میں واجب قرار دیا جائے جیسا کہ مضمضہ اور استنشاق
 کے مبالغہ کا تقاضا یہی ہے کہ مضمضہ اور استنشاق کو غسل میں واجب کیا جائے،

الحديث الرابع: مالك انه بلغه ان عائشة أم المؤمنين رضيت
 عنها عن غسل المرأة من الجنابة فقالت لتحنن علي
 رأسها ثلاث حفنات من الماء وتضعف رأسها بيدها

ترجمہ امام مالک سے مسلمان روی ہے کہ عائشہ صدیقہ سے عورت کے جنابت کے
 غسل کے بار میں پوچھا گیا تو ارشاد فرمایا چاہیے کہ سر پر تین لپ پانی ڈالے
 اور چاہیے کہ اپنے سر کو ہاتھ سے رگڑے۔

تشریح اس حدیث کی وضاحت کے سلسلے میں صحیح قول یہ ہے کہ حدیث کا مذکورہ بالا
 حکم صرف عورتوں کیلئے ہے چنانچہ غسل کے وقت اگر گوندھے ہوئے بال ہوں اور
 سر پر پانی اس طرح ڈالا جائے کہ بالوں کی بڑیں بھیگ جائیں تو یہ کافی ہے بالوں کو کھولنے کی

ضرورت نہیں ہے، اور اگر یہ جلنے کہ بالوں کو کھولے بغیر جڑیں نہیں بھیگیں گی تو پھر اس صورت میں بالوں کو کھولنا ضروری ہوگا، مرد کو ہر صورت میں بال کھولنا ہوگا۔

بَابُ وَاجِبِ الْغَسْلِ إِذَا نَقِيَ الْخِتَانَانَ

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ: مَالِكُ بْنُ أَبِي شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ
عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَعُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ وَعَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ كَانُوا
يَقُولُونَ إِذَا مَسَّ الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجِبَ الْغَسْلُ

ترجمہ

حضرت سعید بن مسیب سے مروی ہے عمر بن الخطاب خلیفہ ثانی اور
اور عثمان بن عفان خلیفہ ثالث اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا کرتی تھیں کہ
جب مرد کا ذکر عورت کے فرج کو چھولے تو اسے پیر غسل واجب ہو گیا

واقعہ حدیث

الْخِتَانَانِ تَشْنِيهُ خِتَانٌ وَهُوَ مَوْضِعُ الْقَطْعِ مِنَ الذَّكَرِ وَفَرْجِ الْبَعَا
يَعْنِي وَهِيَ جِلْدَةٌ جَسَا خِتَانٌ كَمَا جَاءَتْ لِيَعْنِي خَشْفَةٌ إِذَا مَسَّ الْخِتَانُ الْخِتَانَ

ختان اول سے مراد موضع اختنان من الرجل ہے۔ اور ختان ثانی سے مراد موضع الاختنان من المرأة
وهو لحمه في اعلى الفرج عند ثقب البول كعرف الديك اور عرب اپنی بیوی کا
ختنہ کر اگر باعث فخر سمجھتے ہیں، دوسری بات کہ انکو ختنہ کر اگر مباشرت کرنے میں لذت محسوس
ہوتی تھی۔ عورت کیسے ختان کے بچائے عربی میں خفاض مستعمل ہے، لیکن یہاں تغلیبا
اس کیسے بھی ختان کا لفظ استعمال کیا گیا، اور مجاوزة الختان تو اسی خشفہ سے کنایہ ہے
صورت مسئلہ۔ اس مسئلہ میں صدر اول میں بہت اختلاف رہا لیکن صحابہ کرام کے
زمانے میں ایک مننگ ہوئی اور اس پر اتفاق کر لیا اس کے بعد کسی نے اختلاف نہیں کیا۔

مسئلہ ہے اکسال کا یہ بنا ہے کسٹل سے کست کر دینا، اصطلاح میں ہے کہ ہوگی سے ...
صحبت کرنے میں انزال سے پہلے صحبت ختم کر دینا، یہ بھی اکسال ہے کہ کسی ضرورت کے تحت
صحبت شروع کر نیکیے بعد انزال سے پہلے اتر جانا۔

سوال: غسل کس صورت میں واجب ہے آیا انزال کے بعد یا التقاء الختان کی صورت میں بھی؟
جواب: اگر مرد کا حشفہ عورت کے فرج میں داخل ہو گیا اب انزال ہو یا نہ ہو اس پر غسل واجب
ہو گیا لیکن شرط یہ ہے غلبہ بوبت حشفہ ہو، اگر غلبہ بوبت حشفہ نہ ہو تو اس صورت میں غسل
نہیں ہے، جب حضرت عمرؓ کے زمانے میں شدید اختلاف ہوا کہ غسل واجب ہے یا نہیں تو حضرت عمرؓ
نے لوگوں کو جمع کر کے فرمایا کہ اگر تم ہی لوگ اختلاف کرو گے تو بعد کے لوگ کیا کریں گے۔

حضرت علیؓ نے عرض کیا امیر المؤمنین ازواج مطہرات سے اس سلسلے میں تفتیش
کیجائے ممکن ہے کہ حضورؐ کا کچھ عمل ہوگا، لہذا سب سے پہلے ایک آدمی کو اپنی بیٹی حصہ مسئلہ پوچھنے کیلئے
بھیجا وہ بولے کہ اس سلسلے میں مجھے کوئی مسئلہ معلوم نہیں، اور یہ معاملہ ہمارے ساتھ کبھی پیش نہیں آیا
پھر حضرت عائشہؓ کے پاس آدمی آئے تو انہوں نے مسئلہ بتایا، اذا التقى الختان الختان
تو غسل واجب ہوگا، اور ہمارے ساتھ حضورؐ کا یہ عمل رہا ہے کہ اپنے اکسال کیا اور غسل واجب ہونے
کی صورت میں ہم دونوں آدمیوں نے غسل کیا۔ اس واقعہ کے بعد نزاع مکمل ختم ہو گیا
اور تمام کا اتفاق ہوا کہ التقاء ختان میں موجب غسل ہے۔

اختلاف کے وقت قائلین عدم غسل کا استدلال مسلم شریف میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی
روایت سے تھا، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعِيدِ الْخَدْرِيِّ عَنِ ابْنِهِ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ اِلَى قِبَا حَتَّى اِذَا كُنَّا فِي بَنِي سَالِمٍ وَقَفَ
رَسُولُ اللَّهِ عَلَيَّ بِابِ عَتَبَانَ فَصَرَخَ بِهِ فَخَرَجَ يَجْرًا اِرَاةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ اَعْجَلْنَا
الرَّجُلَ فَقَالَ عَتَبَانُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْجَلُ عَنِ امْرَأَتِهِ وَلَمْ يَمَسَّ
مَا دَا عَلَيْهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ اِنَّمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ (مسلم شریف ص ۱۵۰)

لیکن ان استدلالات کا جواب حضرت ابی بن کعب کی دوسری حدیث میں موجود ہے،

عَنْ ابِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ كَانَ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ فِي أَوَّلِ الْأَسْخِمْ ثُمَّ نَجَسَتْ عِنْسًا، اس

سے معلوم ہوا کہ انما الماء من الماء کا حکم منسوخ ہے، حضرت ابی بن کعب کے علاوہ رافع بن

خدیج نے بھی نسخ کی تصریح کی چنانچہ مسند احمد اور معجم طبرانی اوسط میں انکی روایت اس طرح ہے

قَالَ وَاللَّهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا بَطْنُ إِمْرَأَتِي فَقَمْتُ وَلَمْ أَنْزِلْ

فَاغْتَسَلْتُ وَخَرَجْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخْبَرْتَهُ أَنَّكَ

دَعَوْتَنِي وَأَنَا عَلَى بَطْنِ ابْنِ رَسُولِ اللَّهِ لَا عَلَيْكَ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ، قَالَ رَافِعٌ ثُمَّ أَمَرْنَا

رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ بِالْغُسْلِ (بحوالہ مجمع الزوائد ۲/۲۶۶)

نیز صحیح ابن حبان میں حضرت عائشہ کی حدیث ہے، «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ وَلَا يَغْتَسِلُ وَذَلِكَ قَبْلَ فَتْحِ مَكَّةَ ثُمَّ اغْتَسَلَ بَعْدَ ذَلِكَ» (معان

السنن ۱/۳۱۳) یہ تمام احادیث «الماء من الماء» والی حدیث کے منسوخ ہونے پر دلالت ہیں، چنانچہ

حضرت فاروق اعظم کے دور میں التفاحتا بین سے وجوب غسل پر اجماع ہو گیا (بیانہ مارواہ

الطحاوی فی شرح معانی الآثار) ابن عباس نے فرمایا کہ الماء من الماء کی حدیث احتلام کے باوجود

ہے، اذ التقی الختانان فی اليقظة نہیں ہے، بلکہ اذ التقی الختانان فی المنام وینزل المنی ہے

ان کے توجیہ کا مطلب ہے کہ حدیث منسوخ نہیں ہے، اب ان دونوں حدیثوں میں اختلاف و

تعارض ہو گیا، ایک صاحب کہتے ہیں کہ منسوخ ہے، اور ایک کہتے ہیں کہ منسوخ نہیں ہے

دو اعتراض کہ تمام مخلوق کہتی ہے کہ «الماء من الماء» والی حدیث بیداری کی حالت میں

صحیح کر چکی ہے، اور ابن عباس کہتے ہیں کہ منام کی ہے، تو اب پور دنیا کی بات مانی جائے یا

ابن عباس کی۔

جواب۔ یہ حدیث بیداری کیسے خاص ہے ایسی بات نہیں ہے بلکہ یہ تو عام ہے، اور جزوی

بات ہے منسوخ ہے، اور بھی جزوی بات یہ ہے کہ غیر منسوخ ہے، اور ابن عباس نے ایسی نفی نہیں کی کہ یہ

حدیث بیداری کیسے نہیں ہے، بلکہ یہ کہا کہ معمول بہ ہے منام کیسے، لہذا اس سے تو عام کا ثبوت ہوتا ہے اب کوئی تعارض نہیں رہا،

الْحَدِيثُ الثَّانِي: مَالِكٌ عَنْ ابِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ ابِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ قَالَ سَأَلْتُ
عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كَهَلْ تَدْرِي كَمَا
مِثْلَكَ يَا ابْنَ سَلَمَةَ مِثْلَ الْفَرْجِ يَسْمَعُ الدِّيْكَ تَصْرُخُ
فِي صُرْحٍ مَعَهَا إِذَا جَاوَزَ الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ

ترجمہ

حضرت ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف سے روایت ہے انھوں نے کہا
میں نے سوال کیا حضرت عائشہ سے کہ غسل کس چیز سے واجب ہوتا
ہے تو حضرت عائشہ نے ارشاد فرمایا کیا تمکو معلوم ہے اے ابو سلمہ تیری مثال تو مرغی کے چھوٹے
چھوٹے بچے کی سی ہے جو مرغ کے چیخ و پکار کو سنتا ہے تو اس کے ساتھ چھینے لگتا ہے یا د
رکھو جب مرد کا حشفہ عورت کے ختنہ سے تجاوز کر جائے تو تحقیق کے غسل واجب ہو گیا۔

تشریح

الفردج۔ فار کے فتح کے ساتھ اور راء مشدوم رفوع، مرغی کا چھوٹا
چھوٹا بچہ، حضرت علامہ باجی فرماتے ہیں کہ اس الفاظ کے دو معنی ہیں
اول اے ابو سلمہ تم بہت بچے ہو تمہیں کوئی عقل نہیں تمہیں غسل کی ضرورت نہیں پھر تم
اس سلسلے میں کیوں گفتگو کرتے ہو، جماع کے متعلق سوال تو بالغ آدمی کر سکتا ہے، لوگوں
سے تم نے چہ بیگوتیاں سن کر سوال کرنا شروع کر دیا۔ دوسرا معنی یہ کہ تم تو ابھی علم کے
اندر عبور حاصل ہی نہیں پائے اور دور، دراز کی باتیں جانتا چاہتے ہو۔

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ: مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ الْمُسَيْبِ أَنَّ ابْنَ مَوْسَى الْأَشْعَرِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ

فقال لها القدش على اختلاف اصحاب رسول الله عليه
وسلم في امراني لا عظم ان استقبلك به فقالت ما هو
ما كنت سائلا عنه امك فسئلني عنه فقال الرجل يكيب
اهله ثم يكيس ولا ينزل فقالت اذا جاوز الختان الختان
فقد وجب الغسل فقال ابو موسى الاشعري لا اسئلك عن
هذا الحد ابعدك ابداً

ترجمہ

حضرت سعید ابن مسیب سے روایت ہے کہ ابو موسیٰ اشعریؓ
حضرت عائشہؓ کی خدمت میں تشریف لائے پس ان سے عرض کیا
کہ ایک مسئلہ میں صحابہ کرام کا اختلاف کرنا میرے اوپر بہت ہی شاق گذرتا ہے۔ میں اسکو
آپ کے سامنے پیش کرنا بہت ہی بھاری سمجھتا ہوں تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا وہ کیا چیز ہے
جو کچھ بھی تم اپنے ماں سے پوچھ سکتے ہو وہ مجھ سے پوچھو، تو حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے فرمایا
جب کوئی شخص اپنی بیوی کیساتھ جماع کرے پھر اکسال کرے اور انزال نہ ہو (تو اب وہ کیا
کرے کیا غسل واجب ہو یا نہیں) حضرت عائشہؓ نے جواب دیا جب مرد کا حشفہ عورت کے
ختانہ سے تجاوز کر جائے تو اس پر غسل واجب ہو گیا، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے فرمایا میں اس
مسئلے کے بارے میں اب آپ کے بعد کسی سے بھی سوال نہیں کروں گا،

تشریح

واقعہ اول حدیث میں گذر چکا یہاں صرف یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ حضرت
ابو موسیٰ اشعریؓ صحابہ کرام کے درمیان اختلاف دیکھ کر شک و
شہ میں پڑے ہوئے تھے کہ کس صورت میں غسل واجب ہوتا ہے چنانچہ اپنے اس شک
و شہ کو یقین سے بدلنے کیلئے حضرت عائشہؓ سے سوال کیا، جواب ملنے پر کہہا کہ اب تو ہم کسی
سے اس کے متعلق سوال ہی نہ کریں گے کیونکہ براہ راست مکلف حضورؐ کا عمل معلوم ہو گیا!

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ: مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ كَعْبٍ مَوْلَى عَثْمَانَ بْنِ عَفَانَ أَنَّ مَحْمُودَ بْنَ لَبِيدٍ الْأَنْصَارِيَّ
 سَأَلَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيَّ عَنِ الرَّجُلِ يَصِيبُ أَهْلَهُ ثُمَّ
 يَكْسِلُ وَلَا يَنْزِلُ فَقَالَ زَيْدٌ يَغْتَسِلُ فَقَالَ لَهُ مَحْمُودٌ إِنَّ ابْنَ
 كَعْبٍ كَانَ لَا يَرَى الْغَسْلَ فَقَالَ لَهُ زَيْدٌ إِنَّ ابْنَ كَعْبٍ نَزَعَ
 عَنْ ذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ .

ترجمہ

حضرت عبد اللہ بن کعب جو حضرت عثمان بن عفان کے آزاد کردہ ہیں
 سے مروی ہے کہ محمود بن لبیدہ انصاری نے زید بن ثابت انصاری سے
 سوال کیا کہ ایک آدمی اپنی بیوی سے مجامعت کرے پھر اس سال کر لے اور انزال نہ ہو تو در کیا اس کو واجب
 ہے غسل یا نہیں، زید نے فرمایا وہ غسل کرے گا بس حضرت محمود نے زید سے کہا کہ ابی بن کعب نے غسل
 کو واجب قرار نہیں دیتے تھے تو زید بن ثابت انصاری نے کہا محمود کہ ابی بن کعب اپنے وفات سے
 چند روز قبل اس سے رجوع کرتے تھے،

توضیح

عبد اللہ بن کعب یہ نسبت کے اعتبار سے حمیری المدنی ہیں، ابن حبان
 نے انکو ثقہ راوی بتلایا ہے، سلم شریف کے اندر انکی ایک حدیث ہے
 فِقْدَانَةُ الصَّالِحِ كَبَابٍ فِي الْأَنْصَارِ فِي الصَّائِلِ يَهْبِجُ جَنْبَهُ كَسَلِ
 فِي هـ، صاحب تقریب تقریب میں انکو صدوق کہا ہے۔ محمود بن لبیدہ انصاری
 یہ عقبہ بن رافع انصاری کے صاحبزادہ ہیں،
 اور قبیلہ دوسکی کے رہنے والے ہیں

ابن شیبہ اور طبرانی نے رفاعہ بن رافع سے تعزیر کیا ہے کہ میں عمر کے پاس تھا تو ان سے کہا گیا کہ زید بن
 ثابت لوگوں کو مسجد میں فتویٰ دیتے ہیں کہ جس شخص نے جماع کیا اور اسکو انزال نہ ہوا تو اس

غسل واجب ہو گیا، تو اس پر عمر غضبناک ہوئے، اور صحابہ کرام کی تنگ ہوئی تو لوگوں کا اتفاق ہو گیا کہ غسل واجب ہے تو اس وقت حضرت ابی بن کعبؓ اور زینبہؓ ثابت سب اپنے قول سے جرح کرنے

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ إِذَا جَاؤُا الْخَتَانَ الْغَتَانَ فَقَدْ وَجِبَ الْغَسْلُ

ترجمہ حضرت نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ جب مرد کا ختان عورت کے ختان سے تجاوز کر جائے تو اس پر غسل واجب ہو گیا،

بَابُ وَضُوءِ الْجَنْبِ إِذَا رَأَى أَنْ يَنَامَ أَوْ يَطْعَمُ قَبْلَ أَنْ يَغْتَسِلَ

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ: مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ تَصِيبُهُ الْجَنْبِ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأُوا وَغَسِلُوا ذَكَرْتُكُمْ شَرْنَمَ

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطابؓ رسولؐ کے سامنے یہ تذکرہ کیا کہ جس کو رات میں جانبت لاحق ہو جائے تو رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا کہ وضو کر لو، اور اپنے ذمہ کو دھو لو سو جاؤ !

تَشْرِيحُ

اس باب کے اندر دو مسئلے ہیں یکے بعد دیگرے، ایک آدمی جنبی ہے وہ حالت جنابت میں سو نپچا ہوتا ہے تو اب کیا کرے، دوسرا مسئلہ ایک آدمی جنبی ہے وہ کھانا پینا چاہتا ہے تو کیا حکم ہے۔ اسبات پر سب کا اتفاق ہے کہ جنبی کیلئے سونے سے قبل غسل واجب نہیں اور بغیر غسل کئے سو جانا جائز ہے۔ البتہ غسل کر کے سونا افضل ہے، لیکن وضو کے بارے میں اختلاف ہے، داؤد ظاہری اور ابن حیب مالکی کا مسلک ہے کہ وضو قبل النوم واجب ہے، ان کا استدلال بخاری شریف ہے کہ اب الجنب يتوضأ ثم ينام،

اور مسلم شریف ج ۱۲ باب جواز لزوم الجنب واستحباب الوضوء کی معروف روایت سے ہے۔ عن عبد اللہ بن عمرؓ انہ قال ذکر عمر بن الخطاب لرسول اللہ علیہ وسلم انہ تعصیبه

الجنبۃ من الذیئل فقال لہ رسول اللہ توضعوا وغسل ذکرک ثم ذکرک انکم ذکرک فی اللہ انہ صیغۃ امر استعمال ہوا ہے جو وجوب کی لئے ہے، نیز انکی ایک دلیل حضرت عمرؓ ہی کی حدیث ہے انہ سئل النبیؐ ایذا ما احدثنا وھو جنب؟ قال نعلم اذا توضعنا۔

حضرت سعید بن المسیب، سفیان ثوری، امام ابو یوسف، اور حسن بن حی کے نزدیک جہنی کیلئے وضو قبل النوم مباح ہے، یعنی اس کا کرنا اور نہ کرنا دونوں برابر ہے انکی دلیل حضرت عائشہ کی حدیث قالت کان النبی صیئنا وھو جنب ولا یمس ماء، اس حدیث میں ماء نکرہ تحت النفی ہے جو وضو اور غسل دونوں کو شامل ہے، لہذا وضو کی اباحت ثابت ہو جائیگی۔

جمہور فقہاء و ائمہ اربعہ کے نزدیک جہنی کیلئے وضو قبل النوم مستحب ہے کیونکہ حضرت عمرؓ ہی حدیث سے داؤد ظاہری نے استدلال کیا ہے وہ صحیح ابن خرمیہ میں ہے اور صحیح ابن حبان میں ہے، حضرت ابن عمرؓ سے اسی طرح مروی ہے "عن ابن عمر انہ سئل النبیؐ ایذا ما احدثنا وھو جنب قال نعلم ویتوضا ان شاء (اسناد اصحیح)" اس سے معلوم ہوا کہ جہاں وضو کا حکم آیا ہے وہ

استحباب کیلئے ہے، یہ حدیث جہاں جمہور کے مسلک کی دلیل ہے وہاں ظاہریہ کے استدلال کا جواب بھی دلیل ہے؛ امام ابو یوسف وغیرہ کے استدلال کا جواب — یہ دیا گیا ہے کہ روایت میں

ولا یمس ماء، کا جملہ صرف ابواسحاق نے روایت کیا ہے، ابراہیم نخعی، شعبہ، اور سفیان ثوری، جیسے جلیل القدر محدثین یہ جملہ روایت نہیں کرتے، اس لئے محدثین نے اسے ابواسحاق کا وہم قرار دیا ہے، اور امام ترمذی فرماتے ہیں "ویکون ان ھذا غلط من ابی اسحاق" امام

ابوداؤد نے بھی اسے وہم قرار دیا ہے، امام احمد نے اس روایت کو ناجائز قرار دیا ہے۔ سبب افضل یہ ہے کہ آدمی غسل کرنے کے بعد کھانا کھائے، یا سونا چاہے تو سوتے، اگر کسی کو فرصت نہ ہو تو دوسرے نمبر پر نفیلت یہ

خلاصہ کلام

ہے کہ وہ نجاست کے تمام جگہوں کو دھو لے، اور نماز والاد وضو کر لے، اگر اتنا بھی کسی وجہ سے نہیں کر سکتا تو فضیلت میں برائے نام فضیلت یہ ہے کہ جہاں جہاں ناپاکی لگی ہے، اس کو دھو ڈالے، اور ہاتھ منہ دھو لے اور پھر سو جائے، اگر کسی وجہ سے یہ بھی نہیں کر سکتا ہے تو آخری وجہ لاجائز ہے، لیکن یہ اچھی صورت نہیں ہے کیونکہ اس میں تھوڑی سی ناپسندیدگی ہے اگرچہ جائز بھی ہے، یہ آخری وجہ ہے۔

الْحَدِيثُ الثَّانِي: مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ إِذَا كَانَتْ تَقُولُ إِذَا أَصَابَ أَحَدَكُمْ الْمَرْأَةُ ثُمَّ ارَادَ أَنْ يَنَامَ قَبْلَ أَنْ يَغْتَسِلَ فَلَا يَنْمُ حَتَّى يَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ

ترجمہ حضرت عروہ بن زبیر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فتویٰ دیا کرتی تھیں کہ جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی سے جماع کرے پھر غسل سے پہلے سونا چاہے تو نہ سوئے البتہ نماز والاد وضو کر کے سوئے،

یہ حدیث استجاب پر محمول ہے، کیونکہ ناپاک ہو کر سونا درست نہیں ہو سکتا

تشریح اسی حال میں روح قبض کر لی جائے، لہذا کم سے کم وضو کر کے سونا چاہیئے، اسی طرح قبل الطعام بھی وضو کر لینا چاہیئے۔

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ: مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو كَانَ إِذَا ارَادَ أَنْ يَنَامَ أَوْ يَطْعَمَ وَهُوَ جَنِبٌ غَسَلَ وَجْهَهُ وَوَدَّ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ طَعِمَ أَوْ نَامَ

ترجمہ حضرت نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب جنبی ہوتے اور سونے یا کھانے کا ارادہ فرماتے تو اپنے چہرہ اور ہاتھوں کو کنوین سمیت دھویا کرتے تھے اور اپنے سر کا مسح کرتے پھر کھاتے یا سوتے

توضیح

یہاں سے ایک اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ ہے کہ حدیث کے اندر وضو سے کون سا وضو مراد ہے، امام احمد اور اسحاق کے نزدیک

وضو کامل مراد نہیں، بلکہ غسل بعض الاعضاء مراد ہے کیونکہ طحاوی وغیرہ میں حضرت ابن عمر کا فعل مروی ہے، انہوں نے حالت جنابت میں وضو قبل النوم کیا اور غسل رطلین کو ترک کر دیا نیز وضو صلوة مزیل جنابت بھی نہیں اس لئے اکتفاء بعض الاعضاء صحیح ہوگا ترجمہ الباب کی حدیث بھی ان ہی کی مستدل ہے،

جمہور کے نزدیک وضو صلوة مراد ہے، کیونکہ صحیح مسلم (ج ۱ ص ۱۴۲) میں حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے، «کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان جنباً وارساد ان یا کل او ینام توضاً وضوءاً للصلوۃ»، نیز سنن دارقطنی (ج ۱ ص ۱۲۶) باب الجنب اذا ارساد ان ینام الخ، معجم طبرانی کبیر اور المنتقی (ج ۱ ص ۳۸) وغیرہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایات مروی ہیں جن میں «توضاً وضوءاً للصلوۃ»، کی تصریح موجود ہے نیز وضو صلوة اگرچہ مزیل جنابت نہیں لیکن ان افعال میں کہ جن میں طہارت شرط نہیں مفید ضرور ہے اس کی دلیل امر شائع ہے،

سوال :- باب کی اس روایت میں غسل رطلین کا تذکرہ نہیں؟

جواب :- عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کھانے یا سونے کے لئے جب اسے اس حال میں کہ وہ بی ہوتے تو اپنے چہرہ اور ہاتھوں کو دھوتے پھر اپنے سر کا مسح کرتے تھے اور پاؤں کو اس لئے نہیں دھوتے تھے کہ پاؤں میں عذر تھا،

(۲) یہ ندب پر محمول ہے کہ وضو کر لیا جائے، اسی وجہ سے غسل سے تخفیف کر کے وضو

کر لیا اور وضو کے اندر بھی عذر کی وقت تخفیف کر دیا، اس وجہ کہ وضو شریعی کا اہتمام نہیں کیا

اعَادَةُ الْجُنُبِ الصَّلَاةِ وَغَسْلِهِ صَلَاةً وَلَمَّيْنًا كَرِيمًا وَغَسْلًا ثَوْبِيًّا

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ: - مالک عن اسماعیل بن ابی حنیم
ان عطار بن یسار اخبَرَ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کثرت فی صلواتہ من الصلوات ثم اشار الیہم بیدایہ ان امکنوا
فذا هلب ثم رجع وعلی جلدہ اثر الماء،

ترجمہ حضرت اسماعیل بن ابی حکیم سے روایت ہے کہ ان کو عطار بن یسار
نے خبر دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نمازوں میں سے کسی نماز میں
تکبیر پہی پھر اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا ان لوگوں کی طرف کہ ٹھہرے رہو پس آپ چلے گئے پھر لوٹے
اس حال میں کہ آپ کے اوپر پانی کا اثر نمایاں تھا،

تشریح کثرت فی صلواتہ، یہ واقعہ فجر کی نماز کا ہے کیونکہ رات میں اپنی زوجہ محترمہ
سے صحبت کتے تھے لیکن وہ یاد نہیں رہا، اس وجہ کہ بلا غسل نماز کے لئے

تشریف لے آئے جب مؤذن نے تکبیر کہہ دیا تو آپ نے لوگوں کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا کہ تم لوگ
ٹھہرے رہو پھر آپ گئے اور غسل کر کے لوٹے اس حال میں کہ آپ کے جسم اطہر پر پانی کا اثر تھا،

تکبیر سے مراد افتتاح تکبیر ہے، اور بعض روایت میں ہے کہ یہ واقعہ فجر کا ہے، اور صحیحین میں
ہے کہ تکبیر کہنے سے پہلے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ ٹھہرے رہو، علامہ حاجی تطبیق
دیتے ہیں یہ تعدد واقعہ پر محمول ہے، دوسرا قول کہ کثرت سے مراد یہ ہے کہ در ارادان تکبیر،

الْحَدِيثُ الثَّانِي، مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ زَيْدِ بْنِ الصَّلْتِ أَنَّهُ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ إِلَى الْجُوفِ فَنَظَرْنَا فَإِذَا هُوَ قَدْ احْتَلَمَ وَصَلَّى وَلَمْ يَغْتَسِلْ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا لَمْ أَرِ الْإِقْدَا حَتَّمْتُ وَمَا شَعَرْتُ وَصَلَّيْتُ وَمَا اغْتَسَلْتُ قَالَ فَاغْتَسَلْتُ وَغَسَلْتُ مَا رَأَيْتُ فِي تَوْبِهِ وَنَفَحَ مَا لَمْ يَرَوْا إِذْنًا وَأَقَامَ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ الْفَجْرِ الْفَجْرَةَ مَمْنُكُنَا،

ترجمہ

حضرت زبید بن صلت سے روایت ہے کہ میں نکلا حضرت عمر بن خطاب کے ساتھ جُوف کی جانب پس دیکھا کہ ان کو احلام ہو گیا ہے اور انہوں نے نماز پڑھا دی حال ایسا کہ غسل نہیں کیا، حضرت عمر نے فرمایا کہ خدا کی قسم مجھے پتہ نہیں تھا کہ مجھ کو احلام ہو گیا ہے، اور مجھے اس کا احساس بھی نہ ہو سکا میں نے نماز پڑھا دی ہے اور میں نے غسل نہیں کیا ہے۔ راوی نے کہا کہ حضرت عمر نے غسل کیا اور دھویا ان تمام نجاستوں کو جو اپنے کپڑے پر پایا، اور جس کو نہیں دیکھا اس جگہ پانی کا چھینٹا مارا، اذان دی گئی اور اقامت بھی گئی پھر انہوں نے نماز پڑھائی سورج کے بلند و بالا اور روشن ہونے کے بعد اطمینان و سکون کے ساتھ،

توضیحات

وغسل ما رآی فی توبہ، اس جملہ کے ذریعہ سے ایک مسئلہ کو قائم کرنا ہے وہ یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کپڑے پر جب منی لگ گئی تو اس کو انہوں نے دھویا تھا، لیکن اس مسئلہ کے اندر فقہاء کرام کی کیا رائے ہے، اس کو دیکھنا ہے کہ منی اگر کپڑے پر لگ جائے تو کیا اس کا دھونا ضروری ہے یا نہیں؟ نیز منی پاک ہے یا ناپاک؟ تو باتیں مندرجہ ذیل ملاحظہ ہوں۔ ————— اختلاف ائمہ، منی طاہر ہے یا نجس، ————— امام اعظم اور امام مالک کے نزدیک منی ناپاک ہے، ————— امام شافعی اور احمد کے نزدیک انسان کی منی پاک ہے، پھر امام ابوحنیفہ کے نزدیک تو منی کا دھونا ضروری ہے، اور خشک منی کا کھرج دینا

بھی کافی ہے بشرطیکہ منی کا رخصی ہو، لیکن امام مالک کے نزدیک دونوں صورتوں میں دھونا ضروری ہے،
 دلائل نجاست منیٰ :- (۱) حدیث باب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے کپڑے کو دھویا تھا اور غسل
 کیا تھا، اگر منیٰ ناپاک نہ ہوتی تو اس کو دھونے کی ضرورت نہیں اور نماز کے اعادہ کی بھی ضرورت
 نہیں۔ معلوم ہوا کہ منیٰ ناپاک ہے،

(۲) حضرت امیر معاویہ نے اپنی ہمشیرہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا، اہل کان سبیل
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی الثوب الذی یجامعہا فیہ فقالت نعم اذالم یر فیہ اذی
 (رواہ البوداؤد) کیونکہ اذی کے معنی نجاست کے ہیں جیسا کہ دم حصین کے متعلق قرآن مجید میں
 ہے، "قل هو اذی" (پ ۲) ،

(۳) قولہ تعالیٰ، وان کنتم جنبا فاطہروا (پ ۶) ، (۴) حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ
 مرفوعاً لانت کل ذی شعرة جنابة (البوداؤد وغیرہ مشکوٰۃ ص ۴۸، ج ۱) ، (۵) اگر منیٰ
 پاک ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کم از کم ایک آدھ مرتبہ تو اس کو بغیر غسل و فرک کے
 چھوڑ دیتے اور اس حالت میں نماز ادا کرتے تاکہ اس کی طہارت معلوم ہو جاتی حالانکہ آپ نے
 ایسا نہیں فرمایا تو یہ نجاست منیٰ کی بین دلیل ہے،

طہارت منیٰ کی اول دلیل، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا قالت کنت افرک المنی من ثوب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (رواہ مشکوٰۃ، ص ۵۵، ج ۱)
 جواب :- فرک منیٰ بھی تطہیر کا ایک طریقہ ہے، جیسا کہ دم حصین کے بارے میں بھی احادیث
 میں لفظ فرک آیا ہے، حالانکہ وہ بالاتفاق نجس ہے،

(۱) حدیث بن عباس قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المنی یصیب
 الثوب قال انما هو بمنزلة المخاط والبزاق والناہکفیک ان تمسحہ بخرقة او
 باذخرۃ، (رواہ الدارقطنی) اس سے معلوم ہوا کہ منیٰ ناپاک کی ریزش اور منہ کے بلغم کی
 طرح پاک ہے،

لوگوں کو اس کا حکم نہیں کیا کہ وہ اپنی نماز کو لوٹادیں،

حضرت امام شافعی رحمہ اسی بنا پر فرماتے ہیں کہ محدث کے پیچھے مقتدی کی نماز درست ہے جبکہ امام بھول کر نماز پڑھا ہو اور مقتدی حضرات بھی امام کی حالت سے ناواقف ہوں تو مقتدی پر بعد ازلے صلوة لوٹانا واجب نہیں ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مقتدی کے لئے بھی نماز کا لوٹنا واجب ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نماز لوٹائی اور مقتدی حضرات نے بھی نماز لوٹائی۔ عن علی انہ قال یعیدا ویعیدون،

حضرت امام محمد رحمہ فرماتے ہیں کہ ہم بھی اسی قول کو پسند کرتے ہیں جسکو امام اعظم نے لیا ہے اور دلیل کے طور پر اس روایت کو ذکر کرتے ہیں جو ابن ابی شیبہ اور دارقطنی میں ہے حضرت سعید بن مسیب سے مرسلًا، رانہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی بالناس وهو جنب فا عا دوا عا دوا، کہ حضور نے صحابہ کرام کو نماز پڑھائی حال اینکه آپ جنبی تھے تو بعد میں یاد آنے پر آپ نے بھی نماز لوٹایا اور صحابہ کرام نے بھی نماز لوٹایا،

مالک عن اسماعیل بن حثیم عن سلیمان بن یسار ان عمر بن الخطاب عدا الی ارضہ بالجرف فرأی فی ثوبہ احتلاماً فقال: لقد ابتلیت بالاحتلام منذ ولیت امر الناس فاغتسل وغسل ما رأی فی ثوبہ من الاحتلام ثم صلی بعد ان طلعت الشمس،

ترجمہ حضرت سلیمان بن یسار سے روایت ہے کہ عمر بن الخطاب ایک دن صبح سویرے مقام بجرم کی طرف تشریف لے گئے تو انھوں نے اپنے کپڑے میں احتلام دیکھا اس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جس وقت سے میں لوگوں کا حاکم بنایا گیا ہوں اس

وقت سے احتلام کے مرض میں مبتلا ہو گیا ہوں، پس غسل کیا اور اپنے کپڑے کے اس حصہ کو دھویا، جہاں سنی لگی تھی، پھر نماز ادا کی سورج کے طلوع ہو جانے کے بعد،

توضیح غدا۔ ای ذہب وقت الغدا یعنی جس وقت لوگ ناشتہ کھاتے ہیں اس وقت گئے تھے،

الجرف،، بضم الجیم والراء، امام رافعی رحمہ فرماتے ہیں کہ یہ مدینہ سے شام کی طرف تین میل کی دوری پر ہے،،

ولیت،، لام کے تشدید کے ساتھ، فعل ماضی مجہول، من التولية، یعنی جس وقت سے حج کو خلافت کی ذمہ داری سونپی گئی ہے،،

غسل ماراء فیہ،، یہ جملہ منی کے نجس ہونے پر دال ہے اور کہاں قول امام مالک اور امام اعظم رحمہما اللہ کا بھی ہے، ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ امام اعظم رحمہ کے نزدیک خشک منی کھرج دینے سے پاک ہو جاتا ہے اور امام مالک رحمہ کے نزدیک دونوں صورتوں میں دھونا ضروری ہے، اور امام شافعی رحمہ منی کے ظاہر ہونے کے قائل ہیں، اور اس کے اندر جو غسل کا لفظ ہے اس کو تنظیف پر محمول کرتے ہیں،،

مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ عُمَرَ
بْنَ الْخَطَّابِ صَلَّى بِالنَّاسِ الصُّبْحَ ثُمَّ غَدَا إِلَى أَرْضِهِ بِالْحَرْفِ فَوَجَدَ
فِي ثَوْبِهِ احْتِلَامًا، فَقَالَ إِنَّا لَمَّا أَصْبْنَا الْوَرَاثَةَ لَأَنْبِ الْعُرُوقَ،
فَاغْتَسَلْنَا وَغَسَلْنَا احْتِلَامًا مِنْ ثَوْبِهِ وَعَادَ الصَّلَاةَ،،

حضرت سلیمان بن یسار سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب نے لوگوں کو صبح کی نماز پڑھانی پھر مقام جرف کی سرزمین کی طرف صبح ہو کر

ترجمہ

تشریح لے گئے تو انہوں نے اپنے کپڑے میں مٹی کے اثر کو پایا تو فرمایا کہ جب ہم کو چکناہٹ لاحق ہوئی تو رگیں نرم پڑ گئیں، پس غسل کیا اور مٹی کو دھویا اپنے کپڑے سے اور نماز کو لوٹایا،

مالک عن هشام بن عمرو عن ابيه عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب انه اعتمر مع عمر بن الخطاب في ركب فيهم عمر بن العاص وان عمر بن الخطاب عرس ببعض الطريق قريبا من بعض الميادين احتلم عمو وقد كان ان يصبح فلم يجد مع الركب ماء فركب حتى جاء الماء فجعل يغسل مرائي من ذلك الاحتلام حتى اسفر، فقال له عمر بن العاص اصبحت و معناتياب فدع ثوبك يغسل فقال عمر بن الخطاب و اعجبا لك يا ابن العاص لئن كنت تجد ثيابا افكلك الناس يجد ثيابا والله لو فعلت ها كانت سنة بل اغسل مرائيت والنصح مالماس،

ترجمہ

حضرت یحییٰ بن عبدالرحمن بن حاطب سے روایت ہے کہ انہوں نے عمرہ کیا حضرت عمر بن الخطابؓ کے ہمراہ، اس میں حضرت عمرو بن العاصؓ بھی تھے، اور حضرت عمر بن الخطابؓ ایک جگہ پر آرام کرنے کے لئے ایک شب پڑاؤ ڈالا وہاں پر چشمہ بھی تھا پانی کا، سونے کی حالت میں حضرت عمر کو احتلام ہو گیا قریب تھا کہ صبح ہو جاتی، انہوں نے شہسواروں کے پاس پانی مفقود پایا تو وہ سوار ہوئے یہاں تک کہ وہ پانی کے چشمہ پر پہنچے پس دھویا ان تمام نجاستوں کو جس کو وہ اپنے کپڑے پر دبو کر رہے تھے یہاں تک کہ صبح ہو گئی روشن، چنانچہ حضرت عمرو بن العاصؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ آپ نے صبح روشن کر دی حال اینکہ ہمارے پاس کپڑے موجود ہیں، آپ اپنے کپڑے کو

چوڑیے بعد میں دھولا جائے گا، تو حضرت عمر نے فرمایا اے ابن العاص! تم پر تعجب ہے، اگر تم پائے ہوتے چند کپڑے تو لوگ بھی بھروسہ کر لیں گے کہ وہ کپڑے پالیں، خدا کی قسم اگر میں اسکو کر لیا تو سنت بن جائیگا، لہذا میں تو دھوؤں گا جس کو میں نے دیکھا ہے، اور جس کو نہیں دیکھا ہے اسکو جھنڈے ماروں گا،

تشیخ امام مالک رحمہ اللہ اس حدیث کو پیش کر کے یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ منی ناپاک ہے، اگر ناپاک نہ ہوتی تو پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کپڑا دھونے کی وجہ سے نماز کو مؤخر نہ کرتے،

اصل واقعہ یوں ہے کہ جو طحاوی شریف کے اندر ہے، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے عند ایمرتہ مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ تشریف لیا ہے تھے عمرہ کے لئے اس میں عمرو بن العاص بھی تھے، لہذا ایک جگہ پر آرام کرنے کے لئے ایک شب پڑا اور ڈالا، وہاں پر چشمہ بھی تھا پانی کا سونے کے وقت ان کو احتلام ہو گیا، اور فوراً اسی وقت وہ بیدار ہوئے اور لوگوں سے سوال کیا کہ کیا تمہارے پاس پانی ہے؟ تو سبھوں نے انکار کیا، اس کے بعد صحابہ کو معلوم تھا کہ آگے چل کر پانی کا چشمہ ہے، لہذا صحابہ کرام کو کوچ کرنے کا حکم دیا کہ چلو تو اس وقت تمام لوگ چلے اور تالاب پر پہنچنے کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے غسل فرمایا اور جہاں جہاں کپڑے پر منی کا اثر تھا اس کو دھوتے رہے یہاں تک کہ نماز کا وقت ختم ہونے کے قریب ہو گیا، حضرت عمرو بن العاص نے کہا کہ امیر المؤمنین آپ اس لنگی کے پیچھے کیوں پڑے ہوئے ہیں آپ اس کو چوڑیئے ہمارے پاس دوسری لنگی ہے اس کو پہن کر نماز پڑھا دیجئے، لیکن حضرت عمر فاروق نے کہا نہیں ایسی بات نہیں! میں تو اپنی لنگی میں ہی نماز پڑھاؤں گا۔ تو دیکھئے اگر منی ناپاک نہیں ہے تو آخر کار ایسا کیوں کیا،

دوسری بات یہ کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جہاں جہاں اثر دیکھوں گا وہاں وہاں دھوؤں گا، اور جہاں جہاں نہیں ہے وہاں پانی پھر تک دوں گا، اور ایسا ہی حکم رکھتا ہے

جیسے پیشاب کے بعد وضو کیا اور اس کے بعد اپنے شرمگاہ پر پانی چھڑک دیا تو اس کی وجہ سے شیطانی رسا دس دور ہو جاتے ہیں، اسی طرح وہاں لنگی کا معاملہ ہے ممکن ہے کہ نماز میں بھیگا بھیگا معلوم ہو گا تو دل میں خیال پیدا ہو گا کہ یہاں منی ہے لہذا اوسا دس کے سدباب کے لئے انہوں نے ایسا کیا ہے،

تیسری بات یہ کہ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آپ اس لنگی کو پہنئے، لیکن عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اصرار کیا اور اپنی بات پر قائم رہے ایسا کیوں کیا؟

جواب :- روایت یہاں مختصر ہے، اصل واقعہ یوں ہے کہ حضرت عمرو بن العاص نے کہا کہ میں لنگی لا رہا ہوں آپ اسکو پہن کر نماز پڑھا دیجئے تو اس وقت امیر المؤمنین نے اس کو قبول کیا اور اسکو پہن لیا اور تھوڑی دور چلے پھر انہوں نے اسکو نکال کر واپس کر دیا اور کہا کہ میں تو اپنی لنگی دھل کر ہی نماز پڑھاؤں گا۔ تم لوگ انتظار کرنا اور نہ لوگ تمہاری والی لنگی کو دیکھ کر کہیں گے کہ عمر کے پاس ڈٹ لنگی ہے، ایک سکھ رہی ہے اور ایک پہنے ہوئے ہیں تو یہاں دل ٹوٹے گا ان لوگوں کا جن کے پاس ایک لنگی ہے، اگر لوگوں نے مجھ سے سوال کر دیا تو میں کہاں کہاں لوگوں کو جواب دیا کروں گا کہ یہ عمرو بن العاص کی ہے، اس خون سے انہوں نے اپنی لنگی کو پہن کر نماز پڑھاؤں جیسا کہ دو چادر کے واقعہ کے متعلق عمر رضی اللہ عنہ کے دن خطبہ کے دوران سوال کر دیا گیا،

اس روایت سے واضح ہو گیا کہ منی ناپاک ہے اور دھونا ضروری ہے،

قال يحيى: مالك في رجل وجد في ثوبه اثر احتلام ولا يدري ما
منى مكان ولا يدرك شيئاً من الماء قال ليغتسل من
أحداث ثوبه فأن كان قد صلى بعد ذلك النوم فليعد ما
كان صلى بعد ذلك النوم من أجل أن الرجل ربما احتلم

ولا يرى شيئاً ويرى ولا يهتم فاذا وجد في ثوبه ماءً فعليه الغسل
 وذلك ان عمر بن الخطاب اعاد ما كان صلى الله عليه وسلم نام به
 ولم يعد ما كان قبله

ترجمہ

حضرت یحییٰ نے فرمایا کہ امام مالک نے فرمایا ایک ایسے آدمی کے بارے میں جس نے اپنے کپڑا میں منی کے اثر کو پایا اور معلوم نہیں کہ کب احتلام ہوا اور اپنے خواب میں کیا دیکھا وہ کوئی چیز یاد نہیں ہے (تو وہ کیا کرے؟) امام مالک نے فرمایا چاہئے کہ وہ غسل کرے سونے والا نوم کی حدت سے اگر اس نے اس نوم کے حدت کے بعد نماز پڑھ لیا ہے تو چاہئے کہ وہ لوٹائے ان نمازوں کو جو نوم کے بعد پڑھ لیا ہے، اثر احتلام کی وجہ سے۔ ایک آدمی وہ ہے جسکو احتلام ہوا لیکن کسی چیز کو نہیں دیکھا، اور دیکھا لیکن احتلام نہیں ہوا، جب وہ پائے اپنے کپڑے پر پانی کے اثر کو تو اس پر غسل واجب ہے، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نماز دیکھا اعادہ کیا جس کو پڑھ لیا تھا سونے کی وجہ سے جو حدت میں پیدا ہوا تھا، اور نہیں لوٹائے گا ان نمازوں کو جو اس سے پہلے پڑھی گئی ہے،

صورت مسئلہ

صورت مسئلہ فی الاحتلام یہ ہے کہ ایک آدمی نے خواب دیکھا اور صحبت کیا اور اترال بھی ہو گیا، لیکن جب بیدار ہوا اور ٹوٹا تو کپڑے پر کچھ بھی نہیں پایا تو اس پر غسل واجب نہیں ہے کیونکہ خواب کی بات و سادس شیطانی ہے، اس مسئلہ میں کوئی اختلاف ہے اور نہ کوئی تفصیل،

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ ایک آدمی نے خواب دیکھا لیکن معلوم نہیں کہ اس نے کیا دیکھا گہری نیند کی وجہ سے، جب بیدار ہوا تو اس نے اپنے ازار پر تری اور بھگا دیکھا تو اس پر غسل واجب ہے، لیکن اس میں کچھ تفصیل اور تھوڑا سا اختلاف بھی ہے۔ بہاں بقول صاحب البحر والشرعیہ جو وہ صورتیں ہیں،

(۱) بلل دیکھ کر منی ہونے کا یقین ہوا، (۲) یا مذی ہونے کا یقین ہوا، اس ودی ہونے کا یقین ہوا، (۳) اول دونوں میں شک ہو یعنی اس میں شک ہے کہ منی ہے یا مذی، (۴) آخر دونوں میں شک ہو کہ مذی ہے یا ودی، (۵) طرفین میں شک ہو کہ منی ہے یا ودی، (۶) تینوں میں شک ہو، پھر ان میں سے ہر ایک صورت میں احتلام یاد ہو گا یا نہیں ہو گا،

لہذا کل چودہ صورتیں ہوں گی، "يجب الغسل في يقين المعنى يتذكر الاحتلام"

ام لا، وفي يقين المذی مع تذكر الاحتلام، وفي الصور الأربعة المشكوكة مع تذكر الاحتلام، — یعنی سات صورتوں میں غسل واجب ہے، (۱) منی ہونے کا یقین ہوا، اور خواب یاد ہوا، (۲) منی ہونے کا یقین ہوا اور خواب یاد نہ ہوا، (۳) مذی ہونے کا یقین ہوا اور خواب یاد ہوا، اور نمبر ۴ تا سات، رشک کی چار صورتیں جیکہ خواب یاد ہو۔ اور مندرجہ ذیل چار صورتوں میں باقیات غسل واجب نہیں =

(۱) ودی ہونے کا یقین ہوا اور خواب یاد ہوا، (۲) ودی ہونے کا یقین ہوا اور خواب یاد

نہ ہوا، (۳) مذی ہونے کا یقین ہوا اور خواب یاد نہ ہوا، (۴) مذی اور ودی میں شک ہوا اور خواب یاد نہ ہوا،

مندرجہ ذیل صورتوں میں اختلاف ہے۔

(۱) مذی اور منی میں شک ہو اور خواب یاد نہ ہوا، (۲) منی اور ودی میں شک ہو اور

خواب یاد نہ ہوا، (۳) تینوں میں شک ہو اور خواب یاد نہ ہوا، ان صورتوں میں طرفین کے نزدیک احتیاطاً غسل واجب ہے، لیکن امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک غسل واجب نہیں، لاشک فی وجود الوجوب، — فتویٰ طرفین کے قول پر ہے، (بحوالہ، آثار السنن، بذل الجہود)

اوجز للمسالک، المصفا، تنظیم الاستتات، ج ۱ ص ۱۶۸، درس قرظی، ج ۱ ص ۳۲۲

«والله اعلم بالصواب»

باب غسل المرأة إذا رأت في المنام مثل ما يرى الرجل

الحديث الاقول :- مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان ام سليم قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله! المرأة ترى في المنام مثل ما يرى الرجل انغتسل فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فلتغتسل فقالت لها عائشة انت لك وهل ترى ذلك المرأة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم تربت يمينك ومن اين يكون الشبه،

ترجمہ

حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ام سلیم رضی اللہ عنہا نے نبی کریم کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے خواب کے اندر عورت اس کے مثل دیکھے جسکو مرد دیکھتے ہیں تو کیا وہ بھی غسل کرے گی؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہا ہاں اس پر بھی غسل واجب ہوگا، تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس وقت ام سلیم سے کہا کہ تمہاری ہلاکت ہو کیا عورت بھی اس چیز کو دیکھ سکتی؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا کہ تمہارا دایاں ہاتھ ہلاک ہو پھر کہاں سے مشابہت پائی جائے گی،

تشریح

یہ مسئلہ باب در اعادۃ الجنب الصلوٰۃ وغسلہ اذ لم یذکر غسل ثوبہ، میں گزر چکا ہے، لیکن وہاں ضمنتھا، اور یہاں امام مالک نے قصداً بیان کیا ہے، اس پر اتفاق ہے کہ عورت پر خروج المار بشہوۃ سے غسل واجب ہوتا ہے۔ صرف امام نخعی رحمہ اللہ سے مروی ہے ان کے نزدیک واجب نہیں ہوتا ہے، لیکن ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ امام نخعی رحمہ اللہ کا قول محمول ہے اس پر کہ خروج المار الی الفرج الخارج نہ ہو اور

بلکہ لذت کا احساس ہوا ہو،

چنانچہ صواب درختار نے فرمایا کہ اگر نزول سار کا احساس ہوا لیکن فرج خارج تک وہ نہیں پہنچا، تو اس وقت بعض احناف کے نزدیک غسل واجب ہو گیا، لیکن مختار یہ ہے کہ واجب نہ ہوا، کیونکہ حق مرآة میں وجوب غسل کا مدار خروج المار الی الفرج الخارج ہے۔

حضرت شیخ زکریا رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اولاً عورتوں کو احتلام بہت کم ہوتا ہے، مثلاً عورتوں میں سے ایک عورت کو احتلام کا تجربہ ہو گا وہ بھی زندگی میں ایک دو بار، وجہ اسکی یہ ہے کہ مرد کا سارا سسٹم باہر ہوتا ہے اور عورت کا سارا سسٹم اندر ہوتا ہے، جس طرح مرد کو خصبے ہوتے ہیں اسی طرح عورتوں کو بھی، کیونکہ منی اسی سے پیدا ہوتی ہے، جس طرح مرد کا لبا ہوتا ہے خارج میں، اسی طرح عورت کا بھی اندر میں لبا ہوتا ہے، اب مرد کو جب تحریک ہو تو باہر خروج ہو جاتا ہے، لیکن عورت میں تو دباؤ کی وجہ سے تحریک پیدا نہیں ہوتا،

اس باب کی حدیث اور مرفوعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت میں بھی مادہ منویہ موجود ہوتا ہے جس کا خروج بھی ہوتا ہے، لیکن بعض اطباء نے نفی کی ہے کہ عورت کو احتلام نہیں ہوتا، ہمارے مشائخ جواب دیتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ منی مرآة مثل من الرجل نہیں ہوتی۔ یہ تحقیق شیخ بوعلی سینا کے قول سے مؤید ہے درجنہوں نے تصریح کی ہے کہ عورت میں منی نہ ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اس کا خروج باہر کی جانب نہیں ہوتا۔ درنہ جہاں تک اس کے وجود کا معاملہ ہے اس میں شبہ نہیں ہے، کیونکہ میں نے خود کے مستقر میں منی دیکھی ہے،

فقالت لہا عائشۃ، اس روایت میں اس قول کا فاعل حضرت عائشہ رضہ کو قرار دیا گیا ہے، جبکہ ترمذی کی روایت میں حضرت ام سلمہ رضہ کو قرار دیا گیا ہے اور بخاری کے اندر بھی حضرت ام سلمہ رضہ کو قرار دیا گیا، وفي البخاری عن ام سلمہ وحدها وقالت لو احتلم المرأۃ،

قاضی عیاض اور حافظ ابن حجر وغیرہ نے اس تعارض کو اس طرح دفع کیا کہ اس

دقت حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں موجود تھیں، اور دونوں نے یہ بات کہی تھی۔ "فذا کرکلی سراو مالم ینکرکج الاخر"۔
 نزبت ینبتک،، حقیقتاً یہ بد دعائیہ جملہ ہے لیکن یہاں اپنے معنی ظاہری پر محمول نہیں بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ تم کو یہ بات نہ پوچھنی چاہئے، یہ زجر و توبیخ کے لئے ہے،،

الحديث الثالثی " مالک عن هشام بن عروة عن ابي عبد الله
 زينب بنت ابي سلمة عن ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها
 قالت جاءت ام سليم امرأة ابطلحة الانصاري الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الله لا يستحي من
 الحق هل على المرأة من غسل اذا هي احتلمت قال نعم اذا رأت الماء"

ترجمہ

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ ام
 سلیم یعنی ابو طلحہ انصاریؓ کی بیوی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ! شرب العرت حق بیان کرنے سے جبار
 نہیں کرتا، تو کیا عورتوں پر غسل واجب ہوگا؟ جب اس کو احلام ہو، آپ نے فرمایا ہاں
 جب وہ پانی کو دیکھ لے،،

ازالہ شبہ

روایت یہاں مختصر ہے، ترمذی شریف اور بخاری شریف کے اندر آگے
 عبارت یوں ہے "وقالت ام سلمة قلت لها ففصحت النساء يا
 ام سليم،، مطلب یہ ہے کہ تم نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایک ایسی بات
 پوچھی جو عورتوں کے کثرت شہوت پر دال ہے اس لئے تم نے عورتوں کو رسوا کر دیا،،
 والکتمان فی ذلك من عادة النساء،، اس پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ ترمذی

شرفیہ باب فیمن یتیقظ ویری بللاً، میں ہے کہ خود حضرت ام سلمہ ہی نے آپ سے سوال کیا تھا تو پھر حضرت ام سلیم پر اعتراض کا کیا جواز ہے،

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وہ روایت جس میں ام سلمہ کو اس سوال کا سائل قرار دیا گیا ہے، عبد اللہ بن عمر راوی کی وجہ سے ضعیف ہے، چنانچہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: «عبد اللہ ضعفہ یحییٰ بن سعید من قبل حفظہ فی الحدیث» لہذا اس باب کا قوی اسکان ہے کہ وہاں پر بھی اصل سائلہ ام سلیم ہوں، جن کا نام ضعیف راوی کو یاد نہ رہا اور اس نے ام سلمہ کا نام ذکر کر دیا،،،

باب جامع غسل الجنابة

یہاں سے امام مالک رحمہ اللہ غسل جنابت کے سلسلے میں متفرق احادیث لارہے ہیں کہیں تو مرد کا تذکرہ ہے، کسی روایت میں عورت کے غسل کا تذکرہ ہے، کسی میں مرد و عورت دونوں کا تذکرہ ہے

الاول :- ما لخصه نافع ان عبد اللہ بن عمر کان یقول
لاباس بان یغتسل بفضل الملائمة ما لم تکن حائضاً او جنباً،،

ترجمہ حضرت نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر فرمایا کرتے تھے کہ کوئی عورت نہیں ہے اس کے اندر کہ مرد و عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرے جب تک کہ وہ حائضہ یا جنبی نہ ہوں،،،

تشریح ہذا بطور یہ ہے کہ پہلے مرد و عورت یا غسل کر لے پھر عورت اس بچے ہوئے پانی سے وضو یا غسل کرے یہ بالا جماع جائز ہے اور دوسرا مسئلہ مرد

اور عورت دونوں ایک برتن سے بیک وقت غسل یا وضو کرے یہ بھی جائز ہے،

تیسرا مسئلہ: پہلے عورت گئی اور وضو یا غسل میں پانی استعمال کیا لیکن مرد وہاں پر موجود نہیں تھا، اب مرد گیا اور برتن کے پچے ہوئے پانی کو استعمال کیا تو اب جائز ہے یا ناجائز، توائمہ اربعہ کے درمیان اختلاف ہے،

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مرد کے لئے استعمال کرنا جائز نہیں، ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جائز ہے، اس ہمیسری صورت پر احادیث متعارض ہیں، اول حدیث، قبیلہ ابوذر غفاری کے ایک شخص حکم بن عمرو الغفاری ہیں، انکی حدیث ہے، قال لہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن فضل طہورا المرأتی، ابو داؤد وغیرہ میں بھی یہ روایت مروی ہے، یہ حدیث قوی ہے،

اور حضرت سیمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ کنت اغتسل انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من انا و واحد من الجنابة، اس سے اغتسال معاً کا جواز معلوم ہوتا ہے، اور یکے بعد دیگرے استعمال افضل کا جواز ابن عباس ہی کی روایت ایک دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے، قال اغتسل بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جفۃ فاراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان يتوضأ منه فقالت یا رسول اللہ انی کنت جنبا فقال ان الماء لا یجنب، یہ فرما کر آپ نے وضو شروع کر دیا، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو کرنا جائز ہے، اب دونوں حدیثوں میں تعارض ہو گیا،

ان دونوں حدیثوں کے درمیان تطبیق کی دو شکلیں ہیں، قال لحافظ فی الفتح، یہ کراہت تنزیہی پر محمول ہے، حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ نہی حقیقت باب معاشرت سے متعلق ہے، چونکہ عورت عموماً مرد کے مقابلے میں نفاست و طہارت اور پاکیزگی کا اہتمام کم کرتی ہے اس لئے اس کے فضل طہور کے استعمال سے شوہر کو تکلیف ہو سکتی ہے اور یہ چیز زوجین کے درمیان سو معاشرت کی طرف مفضی ہو سکتی ہے، اس لئے اس سے منع کیا

گیاہے۔

علامہ خطابی نے معالم السنن میں ایک جواب یہ بھی دیا کہ یہاں فضل سے مراد ماہر استعمال ہے، لیکن جمہور نے اس کو رد کر دیا ہے کیونکہ حدیث کو ماہر استعمال پر معمول کرنا بہت ہی بعید ہے بہر حال حدیث باب میں یہی تشریح نہیں بلکہ ارشاد کے لئے ہے،

الثانی: مالک عن نافع ان عبد اللہ بن عمر کان يعرف فی الثوب وهو جنب ثم یصلی فیہ،

حضرت نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر کے کپڑے پسینے سے شرابور ہو جاتے حال اینکه جنبی ہوتے پھر اسی میں نماز پڑھتے،

ترجمہ

جنبی کا پسینا پاک ہے یہ اتفاق مسئلہ ہے، جناب حدیث ہے لیکن کپڑا سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ ابن منذر فرماتے ہیں کہ تمام

تشریح

امت کا اجماع ہے کہ جنبی کا عرق پاک ہے اور اس کی دلیل میں حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس و عائشہ رضی اللہ عنہم وغیرہ کے عمل کو پیش کیا ہے، «کذانی المغنی»، اور صحیحین میں حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے کہ مدینہ کے کسی راستہ میں انکی ملاقات حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہو گئی حال اینکه وہ (ابوہریرہ) جنبی تھے، وہ وہاں سے آہستہ سے کھسک گئے پھر غسل کرنے کے بعد آئے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے ابوہریرہ کہاں چلے گئے تھے تو عرض کیا کہ میں جنبی تھا، میں نے ناگوار سمجھا کہ جناب کی حالت میں آپ سے ملاقات کروں اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، «ان المؤمن لا یجس»،

الثالث: مالک عن نافع ان ابن عمر کان یغسل جواربہ ^{حلیما} ویعطینہ الخبز وھن حیض،

ترجمہ

حضرت نافع سے روایت ہے کہ ابن عمر اپنے پاؤں کو اپنی باندی کی مدد سے دھوتے تھے اور وہ آپ کو مصلیٰ دیتی تھی حال اینکہ وہ حائضہ ہوتی تھیں

مطلب

حائضہ عورت سے کسی کام میں کسی کام میں مدد لیا جائے تو اس سے مرد ناپاک نہیں ہوتا، شریعت نے مسئلہ آنا آسان کر دیا کہ آپ حائضہ کے

ساتھ لیٹ سکتے ہیں کھانا کھا سکتے ہیں اس کے بسم سے گرمی حاصل کر سکتے ہیں، الغرض یہ سولے جملے کے تمام ازدواجی امور انجام دیئے جاسکتے ہیں،، جیسا کہ حدیث پاک سے ثابت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہ تم مسجد سے حصیر لے آؤ، تو حضور کے طلب حصیر پر عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ میں تو حالت حیض میں ہوں، اس پر آپ نے فرمایا کہ دم حیض تمہارے ہاتھ پر نہیں لگ رہا ہے،،

الرابع: قال يحيى عبد الله وسئل مالك عن رجل لما نسوة وجوارا هل يطوهن جميعاً قبل ان يغتسل فقال لا بأس بان يصيب الرجل جارية قبل ان يغتسل، فلما التساء الحرافة فانه يكره ان يصيب الرجل المرأة الا في الاخرى، فلما ان يصيب الرجل الجارية ثم يصيب الاخرى وهو جنب فلا بأس بذلك

ترجمہ

حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے سوال کیا گیا ایک آدمی کے بارے میں یہ کہ پاس چند آزاد عورتیں اور چند بادیاں ہوں تو کیا وہ تمام کے ساتھ غسل

کرنے سے قبل جماع کر سکتا ہے؟ تو اس پر امام مالک نے جواب دیا۔ کوئی عجز نہیں کہ مرد اپنی باندی کے ساتھ جماع کرے غسل کرنے سے پہلے، اور معاملہ آزاد عورتوں کا تو وہ اس کو ناپسند کرتی ہیں کہ مرد آزاد عورت کے پاس قبل ان غسل کرے بعد دیگرے جائے، اور ہر معاملہ یہ کہ مرد اپنی

باندی کے ساتھ جماع کرے پھر دوسری سے ملے حالت جنابت میں، اس میں بھی کوئی عوج نہیں ہے

دفع تعارض

مسئلہ ۱۔ باندی کے پاس حالت جنابت ہی میں جانا
بغرض جماع درست ہے بلا کراہت، کیوں کہ صحبت کرنے

میں یہاں مالک کو کلی اختیار ہے اور باندی اس کو ناگوار نہیں سمجھ سکتی، اور معاملہ آزاد عورتوں
کا تو اس کے پاس بہتر یہ ہے کہ غسل کر کے جایا جائے تاکہ آدمی کے جسم میں نشاط ہو اور پھر مکمل
طور پر بیوی کے خواہشات کی تکمیل ہوگی اور دوسری بات یہ کہ ایک عورت کے پاس جانے کے بعد
اگر دوسری کے پاس جائیں گے تو دوسری بیوی ناگواری ظاہر کرے گی، کیونکہ نفاقت ہر ایک کو
محبوب ہے، اب تعارض ہو رہا ہے دو حدیثوں کے درمیان، اس باب کی حدیث سے معلوم
ہوتا ہے کہ بلا غسل نہیں جانا چاہئے، اس طرح ابورافع کی روایت میں ہے کہ ان النبی صلی

اللہ علیہ وسلم طاف ذات یوم علی نساءہ یغتسل عند ہذا وعند ہذا قال
فقلت لہ یا رسول اللہ ان تجعلہ غسل واحدًا فقال ہذا اذکئی واطیب واطہر
لیکن بخاری کی روایت میں کان صلی اللہ علیہ وسلم یطوف علی نساءہ فی اللیلۃ الواحد
تطین بین الروایتین، اس بات پر فقہاء کا اجماع ہے کہ جماعین کے درمیان غسل

ضروری نہیں، چنانچہ آپ کا عمل اسی بیان جواز کے لئے تھا ورنہ آپ کا عام معمول یہ نہیں تھا
آپ کا عام معمول ابورافع کی حدیث جو سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۲۹ پر ہے اسکے مطابق تھا،

پھر یہاں ایک اشکال ہوتا ہے کہ ایک ہی رات میں تمام ازواج کے پاس جانا بظاہر

قسم بن الزوجات بخلاف ہے۔ اس کے جواب میں تو بعض حضرات نے یہ فرمایا کہ آپ پر قسم
واجب نہیں تھا، جیسا کہ آیت قرآنیہ *مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتَوَدِّيْ اِلَيْكَ مِنْ تَشَاءُ*،

سے معلوم ہوتا ہے، لیکن یہ جواب اس لئے کمزور ہے کہ اگر آپ پر قسم کا عدم وجوب تسلیم بھی

کر لیا جائے تو بھی یہ بات مسلم ہے کہ آپ نے ہمیشہ قسم کا لحاظ رکھا ہے، اور کبھی اس رخصت

سے فائدہ نہیں اٹھایا، بعض حضرات نے یہ جواب دیا کہ طواف علی النساء صاحب النبوة کی اجازت

سے تھا، بعض حضرات نے یہ کہا کہ یہ واقعہ متصلاً سفر کے بعد کا ہے، جبکہ نوبت شروع نہیں ہوئی تھی، بعض نے کہا کہ یہ قسمت کے وجوب سے پہلے کا واقعہ ہے، بعض نے کہا کہ یہ واقعہ عند استیفاار القسمة پیش آیا، اس کے بعد قسمت کا استیفاار ہوا۔

الخامس :- قال یحییٰ وسئل مالک عن رجل جنب وضع له ماء یغتسل منه فنتسها فادخله اصبعه فیه لیعرف بحر الماء من بردة قال مالک ان لم یکن اصاب اصابعه اذئ فلا سنی ذلک ینجس علیه الماء،

ترجمہ حضرت یحییٰ نے کہا کہ امام مالک سے ایک جنبی آدمی کے بارے میں سوال کیا گیا جس کے لئے پانی رکھا گیا تاکہ اس سے وہ غسل کرے پس وہ بھول گیا، اس نے اپنی انگلیوں کو اس کے اندر داخل کیا تاکہ پانی کی حرارت جان لے اور برکت کو جان لے، تو امام مالک رحم نے جواب دیا اگر اس کی انگلی پر نجاست لگی ہوئی نہ ہو تو میرے لگان یہ ہے کہ وہ پانی ناپاک نہیں ہوا۔

::

::

::



بَابُ التَّمِيمِ

اس باب کو قائم کرنے کے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ مشروعیت تمیم اور صفت تمیم کو بیان کرنا چاہتے ہیں، چنانچہ باب کی حدیث اول سے مشروعیت، اور اس کے مابعد کی روایات سے صفت تمیم کو بیان کیا ہے،

تمیم کے لغوی معنی قصد کے ہیں، اور تمیم کے شرعی معنی پاک مٹی کو قاعدہ شرعیہ کے مطابق استعمال کرنا طہارت کی نیت سے۔

مشروعیت،۔۔۔ جاننا چاہئے کہ جس طرح انکب عائشہ کے قصہ کی بنا پر فقہ عقیدہ (ہار کا گم ہونا) ہے، اسی طرح مشروعیت تمیم کا سبب بھی یہی ہار کا گم ہونا ہے، انکب کا واقعہ بالاتفاق غزوہ مریسج میں پیش آیا جس کو غزوہ بنو المصطلق بھی کہتے ہیں، اور ایک بڑی عمتا جن میں علامہ ابن عبدالبر، ابن سعد، ابن جبران بھی ہیں، ان حضرات کی رائے یہ ہے کہ آیت تمیم کا نزول بھی اسی غزوہ میں ہوا، اور ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ قصہ انکب پیش آنے کے بعد ایک دوسرے سفر میں دوبارہ ہار گم ہوا اور اس پر آیت تمیم کا نزول ہوا،

چنانچہ طبرانی کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ واقعہ انکب پیش آنے کے بعد میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک دوسرے غزوہ میں شریک ہوئیں اس میں تمیم کا حکم نازل ہوا، لیکن اس روایت میں اس سفر کا نام مذکور نہیں ہے،

حافظ ابن القیم رحمہ اللہ میں فرماتے ہیں دو لہذا ہوا الظاہر، اور ایسے ہی حافظ ابن حجر کامیلان بھی اسی طرف معلوم ہوتا ہے، حافظ رحمہ نے بعض علماء سے آیت تمیم کا نزول غزوہ ذات الرقاع میں ہوتا نقل کیا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ وہ دوسرا غزوہ ہی ہو،

جس کو حضرت عائشہ فرما رہی ہیں، لیکن یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ ذات الرقاع مقدم ہے یا
بنوالمصطلق؟

قسطلانی رحم فرماتے ہیں کہ آیت تمیم کا نزول شہرہ یا شہر میں ہوا، اور تاج خمیس
میں شہر لکھا ہے، اور ابن الجوزی نے التلخیص میں شہر لکھا ہے، «واللہ اعلم»،
«بحوالہ الدر المنثور ص ۴۲۲»

الحديث الأول :- مالك عن عبد الرحمن بن القاسم
عن ابيه عن عائشة ام المؤمنين انه قالت نخرجنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في بعض اسفارى حتى اذ كنا بالبيرة او بيدات
الجيش انقطع عقدي فاقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التمام
واقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فاتي الناس الى
ابى بكر الصديق فقالوا الاترى ما صنعت عائشة اقامت برسول الله
صلى الله عليه وسلم وبالناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فقالت
فجاء ابو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم واضع راسه على فخذي
فدنا من فقال حسبت رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس
وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت عائشة فباتنى ابو بكر وجعل
ليظعن بيدي لا في خاصرتي فلا يمنعني من التحرك الا مكان رأس رسول
الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فنام رسول الله صلى الله عليه
وسلم حتى اصبح على غير ماء فانزل الله تعالى اية التيمم، فقال
اسيد بن الحضير ما هي باول بركتكم يا آل ابي بكر، قالت فبعثنا البعير
الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحتها،

ترجمہ

حضرت عائشہ رضی فرماتی ہیں کہ ہم بعض سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے جب ہم لوگ مقام بیدار یا ذات الجبیش میں پہنچے تو میرا ہار گم ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تلاش میں ٹھہر گئے اور آج کے ساتھ سب لوگ ٹھہر گئے اس جگہ پانی نہ تھا اس لئے سب لوگ پریشان ہو گئے، کچھ لوگ حضرت ابوبکر کے پاس آئے اور شکایت کی کہ آپؐ دیکھتے ہیں کہ عائشہ نے کیا کیا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ساری جماعت کو ایسی جگہ روک دیا جہاں پانی نہیں ہے اور نہ ہی کسی کے پاس موجود ہے،

فرماتی ہیں کہ حضرت عائشہ صدیق میرے پاس آئے، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے زانو پر سر مبارک رکھ کر سو گئے تھے، حضرت ابوبکر نے تار اٹھائی کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا، تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام لوگوں کو ایسی جگہ روک دیا ہے جہاں پانی نہیں ہے اور نہ لوگوں کے پاس موجود ہے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ پھر مجھ پر غصہ ہوئے اور جو کچھ کہنا تھا کہا، اور میری کوکھ میں اپنے ہاتھ سے کچھ لگانے لگے، اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خیال سے حرکت بھی نہیں کر سکتی تھی،

چنانچہ طبع کو جس وقت اٹھے تو پانی نہیں تھا، پھر اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل کی تو سب نے تیمم کر کے نماز پڑھی

اسید بن حفیر نے کہا دو ماہی بادل برکتکم یا آل ابی بکر، یعنی آل ابی بکر یہ جو تیمم کا حکم نازل ہوا یہ تمہاری پہلی برکت نہیں بلکہ تمہاری برکت سے اور بھی بہت سی سہولت اور آسانیوں کے احکام نازل ہو چکے ہیں، حضرت عائشہ نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اونٹنی کے پاس بھیجا جہاں میں پہلے تھی تو ہم نے اس کے نیچے اس ہار کو پایا۔

تشریح

جب اللہ تعالیٰ نے آیت تیمم در وان لئنم مرضیٰ علی سفیر و جاء احد منکم من الغائط اولامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا

صَبِيحًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ... نازل فرمایا کہ پانی نہ ملنے کی صورت میں تیمم کر کے ادا کرو۔ تیمم کی رخصت نازل ہونے سے حضرت ابو بکر کو ایک خاص مسرت ہوئی اور عائشہ سے مخاطب ہو کر تین بار یہ کہا انک المبارکۃ، انک المبارکۃ، انک المبارکۃ، اے بیٹی بلاشبہ تو بڑی مبارک ہے

اس مذکورہ بالا روایت سے صاف ظاہر ہے کہ آیت تیمم کا نزول غزوہ بنی المصطلق میں نہیں ہوا۔ بلکہ اس کے بعد کسی دوسرے غزوے اور سفر میں دوبارہ ایسی جگہ ارگم ہوا جہاں پانی نہیں تھا اور نماز صبح کا وقت آگیا تھا، اس وقت آیت تیمم نازل ہوئی،

الحديث الثاني: قال يحيى بن سعيد عن مالك عن رجل تيمم لصلوة حضرت ثم حضرت صلوة اخرى اتيمم لها ثم يكفيه تيممنا ذلك فقال بل تيمم لكل صلوة لان عليه ان يتغى الماء لكل صلوة فمن ابتغى الماء فلم يجد الماء فامسح

ترجمہ حضرت یحییٰ سے مروی ہے کہ امام مالک رحمہ سے ایک ایسے آدمی کے بارے میں سوال کیا گیا جس نے موجودہ نماز کے لئے تیمم کیا پھر دوسری نماز حاضر ہو گئی تو کیا اب وہ اس نماز کے لئے تیمم کرے گا یا وہی تیمم اسکو کافی ہوگا، تو امام مالک نے جواب دیا کہ وہ ہر نماز کے لئے علیحدہ علیحدہ تیمم کرے گا، کیونکہ پانی کی تلاش ہر نماز کے لئے اس پر واجب ہے، پس جس شخص نے پانی کو تلاش کیا لیکن اس کو نہ پاسکا تو اب وہ تیمم کرے،

صورت مسئلہ زبید نے ظہر کی نماز کے تیمم کیا اب اس تیمم سے وہ عصر کی نماز بھی پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ تو یہ مختلف فیہ مسئلہ ہے، ایک بنیاد

تیمم کے پیچھے متوضئین کی امامت درست ہے یا نہیں؟ تو ائمہ اربعہ فرماتے ہیں کہ تیمم کے پیچھے متوضئین کی امامت درست ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ امامت درست نہیں ہے۔ خواہ متوضئین کے پاس پانی ہو یا نہ ہو، کیونکہ تیمم طہارت ضروریہ ہے اور طہارت اصلہ حاصل ہوتی ہے پانی کے ذریعہ اور یہاں تیمم وضو کا خلیفہ ہے اور وضو اصل ہے، لہذا اصل کے آگے خلیفہ کو بڑھنے کا کوئی حق نہیں ہے، امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ پانی کا خلیفہ مٹی ہے اور یہاں پانی مفقود ہے لہذا یہ امامت کر سکتا ہے کیونکہ اصل کے قائم مقام خلیفہ مٹی ہے۔

الحديث الرابع قال يعقوب: قال مالك في رجل تيمم حين لم يجد ماء فقام فكبر ودخل في الصلاة فظلع عليه انسان معه ماء فقال لا يقطع صلاته بل يتيممها بالتيمم وليتوضأ لما يستقبل من الصلوات،

ترجمہ حضرت یحییٰ نے کہا کہ امام مالک رحمہ نے فرمایا ایک ایسے آدمی کے بارے میں جس نے تیمم کیا جس وقت کہ پانی کو حاصل کرنے پر قادر نہ ہو سکا، پس کھڑا ہوا اور تکبیر کہہ کر نماز میں داخل ہو گیا اب اتنا ہی صلوٰۃ ایک آدمی اس کے پاس آیا جس کے پانی ہے؟ تو امام مالک رحمہ نے فرمایا وہ اپنی نماز کو نہیں توڑے گا، بلکہ اسکو مکمل کرے گا تیمم ہی کے ساتھ اور چاہئے کہ آئندہ نمازوں کے لئے اب وضو کرے،



السُّئَالَةُ فِي تَيْمُمِ مَجْدَلِ الْمَاءِ فِي ثَنَاءِ الصَّلَاةِ

یہاں تین مسئلے بیان کیے جا رہے ہیں،

مسئلہ اولیٰ۔ یہ کہ تیمم کر کے نماز شروع کرنے کے بعد قبل الفرائض من الصلوة اگر پانی ملے تو یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ صاحب البذل نے شوکانی رحمہ سے نقل کیا ہے کہ شافعی مالک اور داؤد ظاہری کے نزدیک نماز کو قطع نہ کرے بلکہ قطع کرنا حرام ہے، بقولہ تعالیٰ لا تبطلوا اعمالکم، لیکن امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ و ثوری اور زاعی و مزنی کے نزدیک "یجب علیہ الخروج من الصلوة و اعادتها بالوضوء، کیونکہ بوقت وجود الماء جوفاً غسلوا کا حکم ہے وہ اس پر عود کر آیا،

الجواب:۔ یہاں اگرچہ ابطال ہے ظاہراً لیکن درحقیقت اتمام ہے، اور صاحب البذل نے خود جو نقل کیا وہ یہ کہ قال جده هو ما علی انه لا یقطعها و علی صحیحہ، وقال ابو حنیفہ واحد قد روا یتہ یبطل تيممة، تو معلوم ہوا کہ عدم صحیح صلوٰۃ امام اعظم کا ایک قول ہے (کا قالہ القاری)۔ دوسری بات یہ کہ روایت مار کے بعد اگر اس کے استعمال کرنے پر قادر ہو تو تیمم ٹوٹ جائیگا،

دوسرا مسئلہ:۔ یہ کہ تیمم کر کے اب تک نماز شروع نہیں کی کہ پانی مل گیا ہو تو داؤد و مسلمہ بن عبدالرحمن کے نزدیک وضو واجب ہے ورنہ بطلان تيمم لازم آئے گا، اور (ولا تبطلوا اعمالکم) لیکن جہور فقہاء و ائمہ کے نزدیک وضو کرنا واجب، لعود حکم فاعسوا علیہ یعود وجدان الماء،

تیسرا مسئلہ:۔ یہ کہ اگر تيمم کر کے نماز پڑھنے کے بعد پانی ملا ہو اور وقت بھی باقی ہو تو طوؤس عطار، محول، ابن سیرین از جری اور ربیعہ کے نزدیک اعادہ صلوٰۃ واجب ہے

توجہ الخطاب، اور نماز کے لئے وضو شرط ہے وہ اس کے لئے ممکن ہوا۔ لیکن امام اعظم مالک شافعی اور احمد رحمہم اللہ کے نزدیک اعادہ واجب نہیں۔

دلیل ۱۔ حدیث ابی سعید رضی اللہ عنہما بعد الصلوٰۃ للتمیم انہما علیہ السلام قال اصبت السنۃ واجزائك صلوٰۃک،

الجواب :- بان دلیہم مہرود لانہ لا یتوجہ الطلب بعد قولہ علیہ السلام اصبت السنۃ، فالقیاس مع صریح النص غیر معتبر،

قال یحییٰ مالک من قام الی الصلوٰۃ فلم یجد الماء فعمل بما امر اللہ بہ من التیمم فقد اطاع اللہ عز وجل وليس للذی وجد الماء باطهر منه ولا اتم صلوٰۃہ لانہما امر اجمیعا فکل عمل بما امر اللہ عز وجل بہ وانما العمل بما امر اللہ تعالیٰ بہ من الوضوء لمن وجد الماء والتیمم لمن لم یجد الماء قبل ان یدخل فی الصلوٰۃ،

ترجمہ

حضرت یحییٰ سے روایت ہے کہ امام مالک نے فرمایا جو شخص نماز کا ارادہ کرے پس وہ پانی نہ پائے تو وہ اوہ عمل کرے جس کا حکم اس کو اللہ نے دیا ہے یعنی تیمم کر کے نماز پڑھے تو تحقیق کہ اس نے اللہ رب العزت کی اطاعت کی اور جس نے پانی نہیں پایا تو اس سے زیادہ پاکیزہ کوئی چیز نہیں، اور اس کے ذریعہ سے نماز مکمل کرنے سے زیادہ کوئی چیز موثر نہیں کیونکہ ان دونوں چیزوں کا حکم اللہ نے دیا ہے پس ہر حکم پر جس کا اللہ نے حکم دیا ہے عمل کرنا ہے، اور ہر معاملہ اس چیز پر عمل کرنا جس کا اللہ نے حکم دیا ہے یعنی وضو کرنے کا اس صورت میں ہے جبکہ پانی پر قادر ہو اور تیمم کا حکم اس وقت ہے جبکہ نماز کے اندر داخل ہونے سے قبل پانی کے حصول پر قادر نہ ہو،

مطلب

اللہ تعالیٰ کی عبادت کو بحسن و خوبی اختتام پذیر کرنے کے لئے کچھ شرائط بھی ہیں مثلاً نماز کے لئے وضو کا ہونا شرط ہے، اور وضو

اس وقت ہو گا جب کہ پانی پر قادر ہو، ورنہ تیمم اس کا خلیفہ ہے، اس حدیث کے اندر امام مالک فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے در چیزوں کا حکم دیا، ایک وضو کا جیسے یا ایہ الذین امنوا

لذا تمتم الی الصلوٰۃ فاضلوا ووجھلتم وایدیتکم الی المافوق، وامنسحوا برؤسکم وانحکم الی اللعبین، اور تیمم کے بارے میں حکم روان ثنتم سرحتی او علی سفر او جاء

لحد منکم من الغائط او ادرستکم النساء فلم تجدوا ماء فتیمموا صعیدا طیباً فامسحوا بوجھلکم وایدیتکم، لہذا دونوں حکم پر عمل کرنا قاعدہ شرعیہ کے مطابق ضروری ہوگا،

قال: یحییٰ: قال مالک فی الرجل المجنب انه تیمم ویقرأ أحزابہ من القرآن ویتنفل ما لم یجد الماء والما ذالک فی الکان الذی یجوز لہ ان یصلی فیہ بالتیمم،

ترجمہ

حضرت یحییٰ سے روایت ہے کہ مالک نے ایک جنبی آدمی کے بارے

میں فرمایا کہ وہ تیمم کرے گا اور قرآن کے حصہ کو پڑھے گا اور نفل نماز

پڑھتا رہے گا جب تک کہ پانی نہ پالے، اور اسی جگہ میں اس کے لئے جائز ہے کہ وہ تیمم کے ذریعہ

نماز پڑھے،

”باب العمل فی التیمم“

الحدیث الاول، مالک عن نافع انه اقبل هو وعبد اللہ بن عمر من الجرف حتی اذا كانا بالہما بدنا نزل عبد اللہ فتیمم

صعيدا طيبا فمسح بوجهه ويديه الى المرفقين ثم صل،،

ترجمہ

حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ روایت کر حضرت نافع سے، کہ نافع اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مقام حُزُوف سے آئے یہاں تک کہ تمام دونوں مقام مرید پر پہنچے تو وہاں اترے، اور پاک مٹی سے تیمم کیا، پس مسح کیا اپنے چہرہ اور اپنے ہاتھوں کا کہنیوں تک، پھر نماز ادا کی،،

اِخْتِلَافٌ فِي تَفْسِيرِ صَعِيدٍ وَضُوبِ الْيَدَيْنِ فِي التِّيمِّمِ

الجُزُوفُ :- جیم اور رار کے ضمتہ کے ساتھ، یہ ایک جگہ کا نام ہے یہ مدینہ منورہ سے تین میل کی دوری پر ہے، اس کے متعلق مفصل بحث گذر چکی ہے ۔

المرید :- ميم کے کسرہ اور رار کے سکون کے ساتھ۔ یہ مدینہ سے ایک میل کی دوری پر ہے صعيدا طيبا :- قرآن پاک میں حکم ہے کہ صعيد طيب سے تیمم کیا جائے لہذا صعيد طيب سے تیمم بالاجماع جائز ہے، لیکن صعيد طيب کی تفسیر میں اختلاف ہے،

امام شافعی اور احمد رحمہما اللہ نے اس کی تفسیر صرف تراب کے ساتھ کی ہے لہذا ان کے یہاں صرف تراب سے کر سکتے ہیں، نیز ان دونوں کے نزدیک تراب ذی بخار ہونا چاہئے تعلق الغبار بالید ضروری ہے، کتب شافعیہ و حنابلہ میں اس کو صراحتاً بیان کیا گیا ہے،

اور احناف میں سے امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بھی علی القول الاصح تیمم تراب کے ساتھ خاص ہے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک

صعيدا کا مصدران وجه الارض (روئے زمین) ہے لہذا تیمم تراب کے ساتھ خاص نہیں بلکہ کل ماکان من جنس الارض سے جائز ہے۔ اور جنس الارض سے مراد یہ ہے کہ جو چیز آگ پر

گرم کرنے سے نہ پگھلے، اور جلانے سے راکھ ہو، جسے حصّ، نورہ، زرتخ، حجر وغیرہ، اور بعض مالکیہ کے نزدیک اس میں مزید عموم ہے وہ یہ کہ ما اتصل بالارض سے بھی جائز ہے جیسے نبات، بشرطیکہ مفلوح نہ ہو، نیز وقت میں تلگی ہو، اور دوسری کوئی چیز سامنے نہ ہو،
(ذکرہ صاحب المنہل) (ذکرہ صاحب الدر المنثور ص ۴۲۳)

(۱) قوله تعالى، فتيهوا صعيداً طيباً (پ/۵/۱) مصباح اللغات

دلائل احناف

میں صعيداً وجه الارض تراباً كان او غيره۔ وفي القاموس الصعيد

الطيب هو التراب او وجه الارض۔ (۲) حديث جابر بن عبد الله مرفوعاً قال جعلت لي الارض مسجداً وطهوراً (رواه البخاري) تو جس طرح جنس الارض پر نماز پڑھنا درست ہے اسی طرح جنس ارض پر تیمم کرنا بھی درست ہے۔

حديث حذيفة بن اسيد رضي الله تعالى عنه وجعلت تربته لنا طهوراً، (رواه مسلم)

دلیل شوافع

جواب شوافع

تربته لنا طهوراً، کی حدیث احناف اور مالکیہ کے خلاف نہیں ہے

کیونکہ یہ حضرات بھی تراب سے تیمم کو جائز کہتے ہیں، باقی دوسرے نصوص کی بنا پر کہتے ہیں کہ تراب پر منحصر نہیں بلکہ جنس تراب سے بھی جائز کا تراب، والرمل، والحجر، والحصى، والنورہ، والکحل، والزرتخ، (کافی الہدایہ وغیرہ)

فہم بوجہ ویدایہ۔ اس کا مسئلہ آئندہ اسی باب کی حدیث میں آ رہا ہے

کہ تیمم میں کتنی ضربیں ہیں اور کن کن اعضاء پر مسح کیا جائے گا،

ثم صلی، مقام مرید میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز عصر ادا کی،

اور مرید مدینہ سے ایک میل کی دوری پر ہے۔ جو کہ آبادی سے متصل ہے۔ اور دوری

بات یہ کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سفر میں نہیں ہیں بلکہ حضر میں ہیں کیوں کہ عصر کی نماز

ادا کر کے اپنے شہر میں اس وقت کوئے جس وقت سورج بہت زیادہ بلند اور روشن تھا،

تواب یہاں تیمم فی الحضر کا مسئلہ کیا ہوگا۔ ملاحظہ ہو،

تیمم فی الحضر، طویل الذیل اور تفصیل طلب ہے سو اس کے مختلف اسباب اور وجوہ

ہو سکتی ہیں اور وہ ہمارے تتبع کے اعتبار سے چار ہیں،

الوجه الاول :- لعدم وجدان الماء، حنفیہ کے یہاں عدم وجدان ماء کی وجہ سے شہر میں

تیمم کر سکتا ہے یا نہیں؟ بعض متون احناف سے معلوم ہوتا ہے کہ عدم وجدان ماء معتبر نہیں

کیونکہ یہ بہت نادر ہے۔ صاحب ہدایہ کا میلان اسی طرف ہے۔ اور بعض فقہاء لکھتے ہیں کہ یہ

صحیح ہے کہ نادر ہے لیکن اتفاقاً ایسا ہو جائے تو راجح قول کی بنا پر ہمارے یہاں جائز ہے اور بخیر

میں اسی کو اختیار کیا گیا ہے، اور لاجع میں حضرت گنگوہی رحمہ کے کلام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، اور

المرئۃ الثالثة کا مذہب ہے، لیکن ان کے یہاں وجوب اعادہ میں اختلاف ہے یعنی جب پانی مل

جائے تو اعادہ صلوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ امام احمد رحمہ کے اس میں دونوں قول ہیں

کھانی المغنی، لیکن الروض المرعب میں وجوب اعادہ کی تصریح ہے، اور امام مالک کا بھی راجح

قول عدم اعادہ ہی ہے۔ اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے، البتہ امام شافعی رحمہ وجوب اعادہ کے قائل ہیں

وقال المرئۃ الثالثة - فی جانب، والامام الشافعی فی جانب،

الوجه الاول :- تیمم فی الحضر لاجل المرض :- ایک شخص مریض ہے اس کو استعمال

ماء یا حرکت وغیرہ کی وجہ سے اشتداد مرض کا اندیشہ ہے، سو ایسا مریض جمہور علماء و منہم المرئۃ

الثالثة (حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ) کے نزدیک تیمم کر سکتا ہے، البتہ امام شافعی رحمہ کے نزدیک

صرف اشتداد مرض کا اندیشہ کافی نہیں تا وقتہ کہ تلف نفس یا عضو کا نہ ہو (کافی الہدایہ)

لیکن کتب شافعیہ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ خوف تلف کی قید ان کے یہاں بھی

نہیں ہے، لہذا وہ بھی اس مسئلہ میں جمہور ہی کے ساتھ ہوئے، داؤد ظاہری کے نزدیک

تیمم لاجل المرض مطلقاً جائز ہے، خواہ استعمال ماء مرض ہو یا نہ ہو، اور یہی امام مالک رحمہ اللہ

علیہ سے ایک روایت ہے۔ (کافی العینی)

الوجه الثالث :- تیمم الجذب لاجل البرد، یعنی پانی کے موجود ہوتے ہوئے سردی

کیوجہ سے بجائے غسل کے تیمم کرنا،

اس مسئلہ میں اختلاف ہے، ائمہ اربعہ کے نزدیک تو ایسے شخص کے لئے تیمم ہی

ضروری ہے، البتہ حنفیہ میں سے صاحبین فرماتے ہیں کہ سردی کی وجہ سے جنبی کا تیمم کرنا مضر

میں جائز نہیں، خارج مصر جائز ہے۔ ————— دکمانی حاشیۃ الہدایہ، کیونکہ شہر میں گرم

پانی کا انتظام ہو سکتا ہے، بخلاف صحرا کے پھر اس میں اختلاف ہو گیا ہے کہ اگر کسی شخص نے

سردی کی وجہ سے بجائے غسل کے تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو پھر زوال کے بعد غسل کر کے اعادہ

صلوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ ————— امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام مالک کے نزدیک

واجب نہیں، اور امام شافعی رحمہ کے یہاں واجب ہے وعن احمد روایتان، لیکن الروض المربع

میں صرف عدم وجوب اعادہ مذکور ہے، لہذا اس مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ ایک طرف ہیں اور امام

شافعی ایک طرف۔ یہ تو مذاہب ہوئے ائمہ اربعہ کے، اور عطار ابن ابی رباح وحسن بصری کے

تذریک اصل مسئلہ میں اختلاف ہے۔

الوجه الرابع :- وہ صورت جو حدیث باب میں مذکور ہے یعنی وہ تیمم جو اس عبادت

کے لئے لیا جائے جو فاسد لالی خلف ہو جس کی تشریح باب کے شروع میں گذر چکی ہے۔

الحدیث الثانی، - مالک عن نافع ان عبد اللہ بن عمر

کان یتیمم الی السقیین،

حضرت نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کہنیوں تک تیمم کرتے تھے،

ترجمہ

الحديث الثالث: قال يحيى وسئل مالك عن ثيف التيمم
واين يبلغ به فقال يضرب ضربةً بوجهه وضربةً ليد به
ويمسحهما الى المرفقين،

ترجمہ

حضرت یحییٰ سے روایت ہے کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے سوال کیا گیا کہ تیمم کا طریقہ کیا ہے اور کہاں تک پہنچانا ہے اسکو تو امام مالک نے فرمایا، ایک ضرب لگائیں چہرہ کے مسح کے لئے اور ایک ضرب لگائیں گے دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک مسح کرنے کے لئے۔

کیفیت تیمم

امام مالک رحمۃ اللہ اس حدیث کو یہاں ذکر کر کے کیفیت تیمم کو بتلانا چاہتے ہیں۔ تیمم کے طریقہ میں دو مسئلے مختلف فیہ ہیں، ایک یہ کہ تیمم میں کتنی ضربیں ہوں گی۔ دوسرے یہ کہ مسح یدین کہاں تک ہوگا؟ مسئلہ اولیٰ عد دضی بات یفہم۔ امام اعظم ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی، ابیث بن سعد اور جہور کا مسلک یہ ہے کہ تیمم کے لئے دو ضربیں ہوں گی، ایک وجہ کے لئے اور ایک یدین کے لئے،

امام احمد، امام اسحاق، امام اوزاعی رحمہم اللہ اور بعض اہل ظاہر کے نزدیک ایک ہی ضرب ہوگا جس سے وجہ اور یدین کا مسح کیا جائیگا،

مسئلہ ثانیہ مقدور مسح یدین۔ امام اعظم امام شافعی ابیث بن سعد اور جہور کے نزدیک مرفقین تک تیمم کرنا ضروری ہے، لیکن مالک و احمد رحمہم اللہ کے نزدیک مرفقین کا تیمم سفین تک کرنا ضروری ہے، البتہ امام مالک کے نزدیک مرفقین کا تیمم کرنا مستنون ہے علامہ ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک یہ ہے یدین کا تیمم مناکب و آباط تک ہوگا

مسئلتین میں دلائل احناف؛ (۱) حدیث عمار بنہ قال کنت فی القوم حین نزلت لہم خصۃ فی السم التراب اذا لم یجد الماء فامس بنا فصر بنا واحداً للوجه وضربۃ اخرى للیدین الی المرفقین (رواہ البزار) (۲) حدیث جابر مرفوعاً التیمم ضربۃ للوجه وضربۃ للذراعین الی المرفقین (رواہ الدارقطنی والحاکم) (۳) تیسری دلیل مستدرک حاکم، (طبع دائرۃ المعارف النظامیہ حیدرآباد دکن ج ۱ ص ۱۵۹) اور سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۸۰ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے «عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال التیمم ضربتان ضربۃ للوجه وضربۃ للیدین الی المرفقین»

مسئلتین میں فریق ثانی کی دلیل، حضرت عمار بن یاسر کی حدیث جس سے ایک ضربہ اور صرف مسح الرسغین کا پتہ چلتا ہے «ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرنا بالتمیم جکوا والکفین»، اس میں ہاتھ کے لئے کفین کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جس کا اطلاق صرف رسغین تک ہوتا ہے»

جواب:- خود اس حدیث کا سیاق و سباق اس امر پر دال ہے کہ اس میں تیمم کی ابتدائی تعلیم نہیں دی جاتی بلکہ تیمم للوضوء کا واقعہ ہے اور حضرت عمار کو اس کی پوری کیفیت معلوم تھی کہ وہ ضربتین ہے، اور مرفقین تک ہے، لیکن جنابت کے تیمم کا حکم انھیں معلوم نہ تھا، اس لئے حضور نے مجمل طور پر اشارہ فرمایا کہ جنابت کے لئے بھی وہی وضوء والا تیمم کافی تھا، اس کے بعد کو ملوث کرنے کی ضرورت نہیں تھی»

مسئلہ ثانیہ میں سناہری کی دلیل:- حدیث عمار بن یاسر فمسخوا باید یعم کلما فی المناقب والباط من بطونہم (رواہ ابوداؤد، مشکوٰۃ ص ۵۵) جواب:- (۱) امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آیت تیمم کے نزول کے ابتدائی زمانے میں جب تک حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عملی تعلیم نہ فرمائی تھی اس وقت تک

صحابہ کرام فاسحو ابو جہلم وایدیکم سے مناکب و ابا طابک مسح سجھے، لیکن پھر بعد میں حضور علیہ السلام کی مرفوع احادیث سے ایدیکم کی غایت ثابت ہے، قال علی الشرطیہ وسلم ایدیکم الی المرفیقین،،
فلہذا صحابہ کرام کے اجتہاد پر مرفوع احادیث کو ترجیح ہوگی،

جواب ۱۱ (۲) اگر بالفرض یہ تیم نبوی تھا تو پھر یہ منسوخ ہے کیونکہ یہ نیم نزول آیت کے فوراً بعد کیا گیا ہے،

بَابُ تَيْمَمِ الْجَنْبِ

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ ۱ - مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَرْمَلَةَ أَنَّ
رَجُلًا سَأَلَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ عَنِ الرَّجُلِ الْجَنْبِ تَيْمَمٌ ثُمَّ يَدَسُّ
الْمَاءَ فَقَالَ سَعِيدٌ إِذَا ادْرَكَ الْمَاءَ فَعَلَيْهِ الْغَسْلُ لِمَا يَسْتَقْبَلُ،،

ترجمہ
حضرت عبد الرحمن بن حرمہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے سعید بن مسیب سے سوال کیا جنہی آدمی کے بارے میں جو تیمم کرتا ہے پھر پانی پایا (تو اب وہ کیا کرے؟) تو اس پر سعید نے فرمایا جب پانی پایا تو اس پر غسل واجب ہو گیا،
اُسندہ نمازوں کے لئے،

الْحَدِيثُ الثَّانِي ۲ - قَالَ يَحْيَى: قَالَ مَالِكٌ فِيمَنْ احْتَلَمَ وَهَلُو
فِي سَفَرٍ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى الْمَاءِ الْأَقْدَرِ الْوَضُوءُ وَهُوَ لِعَطَشٍ حَتَّى يَأْتِي
الْمَاءَ قَالَ يَغْتَسِلُ بِذَلِكَ الْمَاءِ فَرَجَهُ وَمَا صَلَبَهُ مِنْ ذَلِكَ الرَّأْيِ ثُمَّ
تَيْمَمٌ صَعِيدًا طَيِّبًا لِمَا سَمِعَ اللَّهُ عَنْ رَسُولِهِ

ترجمہ

حضرت یحییٰ کہتے ہیں کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اس آدمی کے بارے میں جس کو احتلام ہو احوال ائیکہ وہ سفر میں ہے، اور وہ بقصد وضو پانی ہی پر قادر ہے اور وہ پیاسا نہیں ہے یہاں تک کہ وہ آیا پانی کے پاس (نواب وہ کیا کرے؟) امام مالک نے فرمایا اس پانی کے ذریعہ سے اپنی شرمگاہ کو دھو لے اور گندگیوں کو دھو لے جو اس کے جسم پر لگ گئی ہے، پھر تیمم کرے پاک مٹی سے اس طور پر حسب طرح اللہ عزوجل نے حکم دیا ہے،

الحدیث الثالث - قال یحییٰ سئل مالک عن رجل جنب اراد ان یتیم فلم یجد تراباً الا تراب سبخة هل یتیم بالسباخ و هل تکبیر الصلوة فی السباخ فقال مالک لا یاس بالصلوة فی السباخ و التیمم منها لان الله تعالی قال « فیتیموا صعباً طیباً » فکل ما کانت صعباً فهو یتیم به، سباخا کان او غیره،

ترجمہ

حضرت یحییٰ سے روایت ہے کہ امام مالک سے سوال کیا گیا جنبی آدمی کے بارے میں جو تیمم کرنے کا ارادہ رکھتا ہے پس وہ کوئی مٹی نہیں پایا سوائے دلدلی مٹی کے (تمکین مٹی) تو کیا اس دلدلی مٹی سے وہ تیمم کر سکتا ہے؟ اور کیا دلدلی میں نماز مسکروہ قرار دی گئی ہے؟ تو امام مالک رحمہ نے فرمایا دلدلی زمین میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور اس کے ذریعہ تیمم کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم پاک مٹی کا قصد کرو پس تمام مٹی لائق تیمم ہے خواہ دلدلی زمین ہو یا نہ ہو،

مَا يَجْلُ لِلرَّحْلِ مِّنْ اَهْلِ تَبَاهِي حَائِضٍ

الحديث الاول ،، مالك عن زيد بن اسلم ان رجلاً سئل
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما يجلي من امرأة وهي
حائض، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتشد عليها ازاها
ثم شأنك باعلاها،

ترجمہ

حضرت زید بن اسلم سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کیا میری بیوی جو حالت حیض میں حلال ہے؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چاہئے کہ اس کے اوپر ازار باندھ دو پھر اس کے اوپر سے جو چاہو کرو،

مباشرتِ حائض کے انواع و احکام

جاننا چاہئے کہ مباشرتِ حائض کے تین اقسام ہیں، — ایک بالاجماع حرام، اور دوسرا بالاجماع جائز، اور ایک مختلف فیہ،

(۱) مباشرت فی الفرج بالاجماع حرام ہے (۲) مباشرت فیما فوق السرة و تحت الركبة بانفاق ائمہ اربعہ جائز ہے۔ البتہ ابن عباس اور عبیدہ سلمانی کے نزدیک یہ بھی ناجائز ہے، (۳) مباشرت بین السرة والركبة، سوى القبل والدبر مختلف فیہ ہے،

امام ابو حنیفہ، مالک، شافعی ابو یوسف رحمہم اللہ اور جمہور فقہاء کے نزدیک حرام ہے،

امام احمد، محمد، اسحاق، سفیان، ثوری، امام طحاوی رحمہم اللہ کے نزدیک جائز ہے، حضرت شیخ زکریا رحمۃ اللہ علیہ اس اختلاف کو اس طرح بیان فرمایا کرتے تھے کہ اس مسئلے میں بوڑھے ایک طرف اور جوان ایک طرف ہیں بوڑھوں کے نزدیک جائز اور جوانوں کے نزدیک ناجائز ہے۔

دلائل جہوس :- (۱) حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا وکان یا امرئ فی فانیہ فیما بشرنی و اتحائضن « (متفق علیہ، مشکوٰۃ ج ۱ ص ۵۷) اس میں از ارباندھنے کا حکم واضح دلیل ہے اس پر کہ تحت الازار ننگے بدن سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں،

(۲) حدیث عبد اللہ بن مسعود انہ سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یحل لی من امراتی وھی حائض قال لك ما فوق الازن اس،

(رواہ ابو داؤد، ابن ماجہ، احمد فی سندہ)

دلائل حنا بلہ :- حضرت انس کی حدیث مرفوعہ «اصبغوا کل شیء الا النکاح» یہ صحیح مسلم اور سنن ابی داؤد وغیرہ کی روایت ہے اس کے اندر کل شیء مطلق ہے۔ جو اہل الطب :- احادیث مذکورہ کی وجہ سے کل شیء مفید ہے مافوق الازار کے ساتھ،

(۳) حدیث کا مطلب یہ ہے کہ وطی اور اس کے اسباب قریب کے سوا حائض سے ہر معاملہ کیا جاسکتا ہے، اور تحت الازار استمتاع وطی کا سبب قریب ہے لہذا وہ بھی ممنوع ہے۔

الْحَدِيثُ الثَّانِي :- مالك عن ربيعة بن ابی عبد الرحمن ان عائشة تزوج النبي صلی اللہ علیہ وسلم كانت مضطجعة مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ثوب واحد وانها وثبت وثبة شديدة فقال لہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مالک لعلک نفسی یعنی الحیضۃ قالت نعم قال فشدی علی نفسک ازارک ثم عودتی

ترجمہ

حضرت ربیعہ بن ابی عبد الرحمن سے روایت ہے کہ عائشہ زویہ مخزومہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضور اکرم کے ساتھ چٹ لیٹی ہوئی تھیں ایک کپڑے

میں، وہ بے دھڑک اچھل پڑی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں کیا ہو گیا، شاید کہ تو حائف ہو گئی تو اس نے کہا ہاں، آپ نے فرمایا اپنے اوپر زار باندھ لو پھر اپنے آراگاہ پر لوٹ آؤ،

الحديث الثالث۔ مالك عن نافع ان عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر ارسل الى عائشة نروج النبي صلى الله عليه وسلم يسئلهما هل يبشر الرجل امرأته وهي حائض فقالت تشد ازارها على اسفلها ثم يبشرها ان شاء،

ترجمہ

حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر نے حضرت

عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس سوال بھیجا کہ مرد اپنی بیوی سے حالت

حیض میں مباشرت کر سکتا ہے؟ تو انھوں نے جواب دیا، چاہے کہ فوق الرکبۃ و تحت السرۃ کپڑا کا ازار بنا کر باندھ لے پھر اس کے ساتھ مباشرت کرے جتنا چاہے،

الحديث الرابع۔ مالك انه بلغه ان سالم بن عبد الله وسليمان بن يسار سئلا عن الحائض هل يصيها زوجها اذا رأت الطهر قبل ان تغتسل فقالا، لاحق تغتسل،

ترجمہ

امام مالک رحمہ سے مرسل روایت ہے کہ سالم بن عبد اللہ اور سلیمان بن

یسار دونوں سے حائف کے بارے میں سوال کیا گیا کہ اس کا شوہر اس کے

پس جاسکتا ہے جب پاکی کو دیکھے غسل سے پہلے پہلے تو ان دونوں نے کہا نہیں، یہاں تک کہ وہ غسل کرے،

عورت یا تو معذور ہوگی یا مبتدئہ، اگر معذور ہوگی تو اس کے اعتبار سے **مطلب** حکم لاگو ہوگا، اور اگر مبتدئہ ہے تو اس کے اعتبار سے حکم لاگو ہوگا گویا

کہ دونوں کے حکم میں فرق ہے۔ مثلاً ایک معذور عورت جسے اپنی مدت حیض معلوم ہے کہ اس کو ہر ماہ ۵ دن خون آتا ہے، اب وہ اس مدت حیض میں پاک ہوگئی تو اب کیا کرے؟

مبتدئہ کا مسئلہ کہ اسکو اب تک خون پہلی بار آیا، لیکن اس وقت وہ اس میں مبتلا ہو چکی ہے،

اب درمیان میں ۴ دن خون آیا پھر بند ہو گیا، پھر دو روز آیا تو اب کب تک انتظار کرے؟

مسئلہ ما۔ جب کسی عورت کو دس دن سے کم مدت میں خون بند ہو گیا تو اس کے ساتھ

وطی کرنا حلال نہیں ہوگا جب تک کہ وہ غسل نہ کرے، اس لئے کہ خون کبھی بند ہو جاتا ہے اور کبھی

جاری ہو جاتا ہے، اب ضروری ہے کہ غسل کرے تاکہ یہ بات واضح ہو جائے کہ خون کا انقطاع ہو چکا ہے

اور اس پر ظاہرہ کا حکم لاگو ہو چکا ہے، مسئلہ ما۔ عورت حائضہ ہے اب انقطاع ہوا لیکن

اب تک غسل نہیں کیا کہ ایک نماز کا وقت گزر گیا تو اب اس کے ساتھ وطی کرنا حلال ہوگا۔ کیونکہ

نماز اس کے ذمہ دین ہوئی تو وہ لازمی طور پر حکماً پاک شمار کی جائے گی،

مسئلہ ما۔ اگر ایک عورت کو دس دن خون آیا اور رک گیا تو اب اس کے ساتھ وطی

کرنا حلال ہے غسل سے پہلے پہلے، کیونکہ دم حیض دس دن سے تجاوز نہیں کر سکتا لہذا اب احتمال

بھی نہیں ہے کہ خون عود کر آئے، لیکن مستحب یہ ہے کہ قبل الغسل وطی نہ کیا جائے، اور حضرت

امام شافعی، زفر، مالک اور احمد فرماتے ہیں کہ قبل الغسل وطی حلال ہی نہیں،

دلیل کے اندر قرآن کی آیت در ولا تقربوہن حتی یطہرن فاذا تطہرن

ای اغتسلن، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فاذا تطہرن کی تفسیر

غتسلن کیا ہے، اور بیہقی کے اندر اس طیرح ہے، اور اسحاق بن راہویہ فرماتے ہیں کہ اہل علم کا

اس پر اجماع ہے کہ قبل غسل وطی درست نہیں ما

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جب حدیث کی اکثر شدت ختم ہو جائے تو اس کے ساتھ اب اس حال میں وطی کرنا درست ہے، اور اگر اقل مدت کے اندر خون بند ہو تو قبل غسل وطی درست نہیں =

باب طَهْرُ الْحَائِضِ

مالك عن علقمة بن ابى علقمة عن امه مولاة عائشة ام المؤمنين انها قالت كان النساء يبعثن الى عائشة بالدمجة فيها الكرسف فيه الصفرة من دم الحيضة يسئلنها عن الصلوة فتقول لهن لا تدجان حتى توبين القصة البيضاء تريد بذلك الطهر من الحيضة .

ترجمہ

حضرت امام مالک روایت کرتے ہیں حضرت علقمة ابن ابی علقمة سے وہ اپنی والدہ سے جو حضرت عائشہ رضی کی آزاد کردہ میں ، وہ فرماتی ہیں کہ عورتیں حضرت عائشہ کے پاس کرسف کے ٹکڑے کو بھیجتی تھیں (تاکہ دیکھے کہ حیض کا اثر باقی ہے یا نہیں) اس کے اندر حیض کے خون کی دردی ہوتی تو اس سے نماز کے متعلق سوال کرتی پس حضرت عائشہ ان عورتوں سے فرماتی کہ تم لوگ جلدی نہ کرو یہاں تک کہ تم سب سفید دھاگہ کو دیکھ لو اس سے وہ جیسے پاک ہو نیگو مراد لیتی تھی ۔

حیض کی تعریف | لفظ حیض درحقیقت حائضہ کی حیض سے نکلا ہے جس کے معنی بہنے کے ہیں کہا جاتا ہے حائضہ الوادی اذا جرمی وسال . اصطلاح فقہ

میں حیض کی تعریف یہ ہے دم ینفضہ رحم امراً بالغاً من غیر داء ، استخاضہ حیض ہی سے باب استفعال ہے اور باب استفعال میں آنے کے بعد اس میں مبالغہ کی خاصیت پیدا ہو گئی . اب استفعال کی ایک خاصیت التلاب ماہیت بھی ہوتی ہے جیسے استنزق الجمل میں یہ ماہیت نمل یہاں ملحوظ ہو سکتی ہے کہ حیض کی ماہیت بدل گئی اور وہ استخاضہ ہو گیا ، صاحب

بجھنے فرمایا تھو دم یسیل من العاذل من امراة لدا عرہا ، (والعاذل عرق خارج الرحم عنہ منہ) یہ بات ملحوظ ہے کہ عاذل اسی عرق کا طبی نام نہیں بلکہ چونکہ اس سے خروج دم سبب عذل و ملامت ہے اسلئے اسے عاذل کہتے ہیں۔

الدرجۃ | وال کے کسرہ کیساتھ، اس کی جمع درج ہے وال کے ضم کے ساتھ، علامہ ابن عبدالبر نے اسی کو پسند کیا ہے، درجہ رونی کے اس ٹکڑے کو کہتے ہیں

جو کرسف میں لگی ہوتی ہے اس کو عورتیں اس لئے لگاتی ہیں تاکہ حیض کا خون اس پر جذب کر جائے اور پتہ چل جائے کہ دم حیض باقی ہے یا ختم ہوا۔ ہکذا فی الشرح المصفا۔

الصّفرة من دم الحیضتہ | یہاں سے الوان دم حیض کو بیان کرنا چاہتے ہیں۔

الوان حیض میں اختلاف ہے | صاحب ہدایہ نے فرمایا الوان حیض چھ ہیں سواد، عمرة، صفرة، کدرہ، خضرة، اور

ترتبی۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک جس رنگ بھی خون آئے وہ حیض ہے بشرطیکہ ایام حیض میں آئے الایہ کہ سفید رطوبت خارج ہونے لگے۔

حنفیہ کی دلیل | وہ روایت ہے جو مؤطین میں موصولاً اور بخاری میں تعلیقاً بصیغۃ

الجزم مروی ہے عن علقمة بن ابی علقمة عن امہ، مولاة عائشة ام المومنین رضی اللہ عنہا قالت کان النساء یبعثن الی عائشہ بالدرجۃ فیہا الکرسف فیہ الصفرة من دم الحیض یسئلنہا عن الصلوة فتقول لہن لا تعجلن حتی ترین القصة البیضاء تو یلید بالک الطہور من الحیضۃ، (رواہ ابن عابد الرزاق وابن ابی شیبہ واللفظ لفظ مالک) اس سے معلوم ہوا کہ جب تک بیاض خالص نہ آئے اسوقت تک ہر خون حیض ہوگا۔

امام شافعی کے نزدیک صرف سرخ اور سیاہ رنگ کا خون حیض ہے باقی استحاضہ کے رنگ میں یہی مسلک حنا بلکہ کا بھی ہے۔

امام مالکؒ اصغرا وراکد رکوعی حیض قرار دیتے ہیں۔ علامہ نوویؒ نے فرمایا اصغرة وکد رت ایام حیض میں حیض ہیں لیکن صاحب ہایہ نے فرمایا کہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جب یہ آخر حیض میں خارج ہو تو حیض میں شمار کیا جائیگا۔ ورنہ نہیں۔

مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن عمته عن بنت زيد بن ثابت
انها بلغها ان النساء كن يدعون بالمصابيح من جوف الليل
ينظرون الى الظهر فكانت تعيب ذلك عليهن وتقول ما كان
النساء يصنعن هذا

ترجمہ حضرت عبداللہ بن ابی بکر نے روایت کیا اپنی پھوپھی سے وہ زید بن ثابت کی لڑکی سے ان کو خبر پہنچی کہ عورتیں چراغ لیکر وسط لیل میں بلاتی تھیں طہر کو دیکھنے کے لئے تو وہ عورتوں پر گراں گزرتا تھا اور فرماتی تھی کہ عورتیں یہ کیا کرتی ہیں۔

قال يحيى سئل مالك عن الحائض تطهر فلا تجد الماء هل
تتيمم فقال نعم فان مثلها مثل الجنب اذا لم يجد الماء تيمم

ترجمہ حضرت یحییٰ نے کہا کہ امام مالک سے سوال کیا گیا حائضہ عورتوں کے پاکی حاصل کرنے کے بارے میں کہ وہ پانی نہ پائے تو کیا تیمم کر سکتی ہے امام مالکؒ نے فرمایا ہاں چاہیے کہ وہ تیمم کرے کیونکہ اس کے تیمم کرنا حکم جنسی کے مانند ہے جب وہ پانی نہ پائے تو تیمم کرے۔

بَابُ جَامِعِ الْمُحِيضَةِ

امام مالکؒ باب قائم کر کے اس کے ذیل میں متفرق احکام کی احادیث لائے ہیں کہیں تو مسئلہ یہ ہے کہ عورت حالت حیض میں نماز پڑھ سکتی ہے یا نہیں؟ کہیں یہ مسئلہ ہے کہ حالت حیض

کی متروکہ نماز بعد میں قضا کرے گی یا نہیں، اسی طرح حالت حیض میں شوہر و بیوی ایک ساتھ لیٹ سکتے ہیں یا نہیں۔ نیز خون حیض کیڑا پر لگ جائے تو اس کو پاک کر لینا کیا طریقہ ہے؟

مالک انه بلغه ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
قالت في المرأة الحامل ترى الدم انها تدع الصلوة .

ترجمہ | حضرت امام مالک مرسلار وایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا حاملہ عورتوں کے بارے میں وہ خون دیکھے تو نماز چھوڑ دے۔

مالک انه سأل ابن شهاب عن المرأة الحامل ترى الدم
قال تكف عن الصلوة .

ترجمہ | امام مالک نے سوال کیا ابن شہاب زہری سے حاملہ عورتوں کے بارے میں کہ وہ خون دیکھے تو کیا کرے۔ تو ابن شہاب زہری نے فرمایا کہ وہ نماز پڑھنے سے رُک جائے۔

قال يحنى قال مالك و ذلك الامر عندنا .

ترجمہ | حضرت یحییٰ کہتے ہیں کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا یہ امر ہمارے نزدیک (یعنی یہ ہماری رائے ہے)۔

مطلب | و ذلك الامر عندنا، امام مالک اس جملے کو لکھ کر بتانا چاہتے ہیں کہ اگر حاملہ عورت کو خون حالت حمل میں آئے تو ہمارے نزدیک اور اہل

مدینہ کے نزدیک وہ دم حیض شمار کیا جائیگا۔ اور امام شافعی کا بھی جدید قول یہی ہے، اور حضرت اسمان کی بھی یہی رائے ہے کہ حالت حمل میں خون آئے تو وہ دم حیض ہے اور دلیل پیش کرتے ہیں کہ یہ بھی حیض کے خون کے صفات کے طرح ہے جہاں سے وہ آتا ہے وہیں سے اس کا بھی خروج ہوتا ہے لہذا یہ حیض کے حکم میں ہوگا۔ اور حیض کا حکم یہ ہے کہ جب خون آنے لگے تو عورت نماز کو چھوڑ دے گی۔

اور امام ابو حنیفہ و احمد و ابو ثور و ابن المنذر اور امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ حاملہ اگر خون دیکھے تو وہ حیض نہیں ہوگا۔ دلیل حضرت عباس کا قول، "وعن ابن عباس رفع الحیض عن الحبل و جعل الدم من قال للولید، کہ حاملہ عورت سے حیض کے خون کو روک دیا جاتا ہے اور اس کو بچے کیلئے رزق مقرر کر دیتا ہے۔ اس کے متعلق کچھ تاریخی باتیں ملاحظہ ہوں: جو خون عورتوں کو تقاضائے فطری کی وجہ سے آتا ہے وہ حیض کہلاتا ہے اور ولادت کے بعد جو خون آتا ہے وہ نفاس کہلاتا ہے جب پیٹ میں حمل ٹھہرتا ہے تو اس وقت سے خون کا باہر آنا بند ہو جاتا ہے اور پانچ مہینہ کے بعد اس کے اندر روح پھونک دی جاتی ہے اور اس خون سے بچہ غذا حاصل کرتا ہے کیونکہ بچہ پیٹ کے پردے میں رہتا ہے اور پردہ بچہ دانی میں رہتا ہے تو اس کے پیدائش سے پہلے ایک چکنا پانی جو پیٹ کے پردہ میں رہتا ہے وہ آہستہ آہستہ نکلتا ہے پھر بچہ باہر آتا ہے اور اس بچہ کے اندر جتنا خون ہوتا ہے وہ سب جو بیس گھنٹہ میں نکل جاتا ہے لیکن جو خون رگوں میں ہے وہ آہستہ آہستہ نکلتا رہے گا وہی نفاس کہلاتا ہے۔

مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم انها قالت كنت ارجل راى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وانا حائض.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر میں گنگھا کرتی تھی حالانکہ میں حائضہ ہوتی تھی۔

ترجمہ

مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة بنت المنذر
بن الزبير عن اسماء بنت ابي بكر الصديق انها قالت سألت امرأة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت رأيت احدا ناذا اذا
ثربها الدم من الحيضة كيف تصنع فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم اذا اصاب ثوب احد اكن اللام من الحيضة
فلتقرصه ثم لتنضح به بالماء ثم لتصل فيه ،

ترجمہ

حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا سے روایت ہے ، وہ فرماتی ہیں کہ ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا ، اس نے دریافت کیا کہ آپ کی کیا رائے ہے کہ ہم میں سے کسی کے کپڑے پر حیض کا خون لگ جائے تو کیسے اسکو پاک کیا جائیگا ، تو آپ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کسی کے کپڑے پر حیض کا خون لگ جائے تو چاہیے کہ اس کو رگڑ کر دھوئے (تا کہ کپڑا نے جتنا خون جو سا ہے وہ باہر نکل جائے) پھر اسکو پانی سے دھو ڈالے پھر چاہیے کہ اس کپڑے میں نماز پڑھے ۔

تحقیق

الْحَيْضَةُ حَارٌّ كَمَا كَانَتْ حَارًّا فِي فِتْنَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، امام نووی اور امام رافعی فرماتے ہیں کہ حار کو مکسور بھی پڑھنا جائز ہے یعنی وہ حالت جس پر عورت موجود ہے ۔
فلتقرصه اس کے اندر حرف راء کو مضموم بھی پڑھ سکتے ہیں جیسا کہ علامہ باجی نے یحییٰ سے روایت کیا ہے اور اکثر لوگوں کی رائے بھی یہی ہے ، اور اسکو مکسور بھی پڑھ سکتے ہیں جیسا کہ علامہ قعینی کی رائے ہے ۔ معنی ہوگا کہ کپڑا کو اس طرح رگڑ کر دھو ڈالو کہ اسکے اندر سے تمام وہ خون جس کو کپڑا نے چبا لیا ہے وہ باہر نکل جائے ۔

مسئلہ

تمام ائمہ اس بات پر متفق ہیں کہ اگر کسی کے کپڑے پر حیض کا خون لگ جائے تو اسکو دھونا ضروری ہے کسی کا بھی اختلاف نہیں ، اور یہی حدیث میں کپڑا کو پاک کرنے کا طریقہ بھی ذکر کیا گیا ہے ۔

بَابُ جَاءَ فِي الْمَسْتَحَاضَةِ

حد الاستحاضة واحكامه واقسامه | استحاضة کی تعریف کی گئی ہے کہ

وہی دم یخروج من المراءاة فی خیراوقانہا المعتادۃ والمعینۃ یعنی استخاضہ وہ خون ہے جو مزاج امراءۃ سے خارج ہوتا ہے اوقات معینہ معتادہ کے علاوہ ، رحم کے قریب ایک رگ ہوتی جس کا نام عاذل ہے اس سے یہ خون بہتا ہے بخلاف حیض کے کہ وہ قعر رحم سے نکلتا ہے ، اطہار نے استخاضہ کے متعلق تین سبب کو ذکر کیا . اول کہ بچہ دانی کے منہ پر جو کہ نشیب کی جانب معلق ہے اس کے منہ پر زخم ہو نیکی وجہ سے خروج الدم ہوتا ہے ، دوسری تو چیز ایکہ رگوں میں سے کوئی رگ پھٹ جائے تو اسکے پھٹنے کی وجہ سے خون آتا سوم سبب کہ وہ مزاج کے خراب ہو نیکی وجہ سے خارج ہوتا ہے .

استخاضہ حیض سے ماخوذ ہے جس کے معنی لغتہ سیلان کے ہیں ، چنانچہ کہا جاتا ہے حاض الوادی جب اس میں پانی بہنے لگے ، اسکو باب استفعال میں لے گئے تاکہ انقلاب اور تغیر پر دلالت کرے جو کہ خاصہ ہے باب استفعال کا جیسے کہا جاتا ہے استحجر الطین ، یہاں بھی حیض میں تغیر واقع ہو کر وہ استخاضہ ہو گیا . یا یہ استفعال میں لے جانا اسلئے ہے تاکہ مبالغہ اور کثرت پر دلالت کرے ، علمائے لکھا سیکہ حیض ہمیشہ بصیغہ معروف استعمال ہوتا ہے ، کہا جاتا ہے حاضنت المراءاة اور استخاضہ بصیغہ مجہول استحضت المراءاة اس میں نکتہ یہ ہے کہ وہاں استخاضہ خلاف عادت اور غیر معروف چیز ہے فکانہ امر جہل سببہ بخلاف حیض کے کہ وہ معروف اور جانی پہچانی چیز ہے سبھی عورتوں کو آتا ہے ،

جو احکام پاک عودت کے ہیں وہی استخاضہ کے ہیں جو کام پاک عورت کرے گی وہی استخاضہ کر سکتی ہے ہاں استخاضہ کے اوپر معذور کا حکم جاری ہوگا مثلاً سلس البول کامرین حکم اس پر لگے گا وہی استخاضہ کے اوپر لگے گا . یعنی ہر نماز کیلئے وضو کرے گی اور نماز پڑھے گی اور یہ معاملہ اسوقت تک ، جاری رہے گا جب تک اس پر آئندہ بیہینے کا ایام حیض نہ آجائے جب وہ آجائے تو پھر وہ نماز چھوڑے گی مثلاً تین تاریخ کو حیض آیا لیکن پورا مہینہ آیا لازمیہ اپنی عادت کے مطابق ایام حیض تک نماز کو چھوڑ دے پھر ہتھیہ ایام میں وضو کر کے نماز پڑھے لیکن جب آئندہ مہینہ کی تین تاریخ آئے تو پھر اس

کے اوپر حالتہ کا حکم جاری ہوگا۔

مستحاضہ کی تین قسمیں ہیں جس پر ائمہ کا اتفاق ہے ۱۱ مبتدئہ جس عورت کو ابتدائے

بلوغ ہی سے خون جاری ہو جائے مثلاً حنہ بنت جحش رضی اللہ عنہا بنت عجل زوجه مطہرہ کی بہن ہیں اس کا حکم یہ ہے کہ یہ عورت اپنی قوم کی عورتوں کی عادت کا اعتبار کرتے ورنہ ہر ماہ شش و عاشر ایام کو حیض شمار کرے اور پھر القطار حیض والا غسل کر کے ہر وقت نماز کے لئے وضو کرے اور نماز ادا کرتی رہے۔

۱۲ معتادہ جس عورت کے حیض کی عادت مقرر تھی اور وہ عادت اس کو یاد بھی ہے اور پھر دائمی خون جاری ہو گیا مثلاً فاطمہ بنت ابی جیش رضی اللہ عنہا یا فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا اس کا حکم یہ ہے کہ ایام عادت کو حیض شمار کرے اور پھر مستحاضہ سمجھے اور نماز پڑھتی رہے۔

۱۳ متحیرہ یا مضلہ جس عورت کے حیض کی عادت مقرر تھی یا عادت مقررہ تو تھی لیکن وہ بھول گئی ہے اور پھر دائمی خون جاری ہو گیا مثلاً بقول علامہ خطابی ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ عنہا اس کے اجمالی احکام یہ ہیں کہ غیر متعادہ اپنی قوم کی عورتوں کی غالب عادت پر عمل کرے اور متعادہ ناسیہ تحریمی کر کے ظن غالب یا یقین پر عمل کرے کہ جن ایام میں اس کو ظاہر ہو بیجا یقین ہو ان میں وضو لکل صلوٰۃ کر کے نماز پڑھے گی اور جن ایام میں اس کے حالتہ ہو بیجا یقین ہو ان میں ترک نماز کریگی اور جن ایام میں تردد ہو تو دیکھو اگر دخول فی الحيض وجود حیض، وجود طہر ان تینوں شقوں میں تردد ہے تو وضو لکل صلوٰۃ کر کے نماز پڑھے گی اور غسل کی ضرورت نہیں اور اگر دخول فی الطہر وغیرہ میں تردد ہے تو پھر افسال لکل صلوٰۃ کر کے نماز پڑھے گی یا غالب عادات النساء پر عمل کریگی (بجاء التظیم الاشارات باب المستحاضة تحفة المرأة، اوجز المسائلک، البذل)

مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم انها قالت قالت فاطمة بنت ابى جيش
يا رسول الله انى لا اطهر فادع الصلوة فقال لها رسول الله

صلى الله عليه وسلم انما ذلك عرق وليست بالحیضة
فاذا اقبلت الحيضة فامتركي الصلوة فاذا ذهب قدرها
فاغسلي عنك الدم وصلي

ترجمہ

حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ فاطمہ بنت ابی جیش نے نہت
رسول میں آکر عرض کیا یا رسول اللہ میں پاک نہیں ہوتی ہو تو کیا میں نماز کو ترک
کردوں تو رسول اللہ نے فرمایا فاطمہ سے ، وہ تو رگوں کا خون ہے ، وہ حیض کا خون نہیں جب
حیض کا خون آئے تو نماز ترک کر دو جب اس کی مقدار مدت گزر جائے تو دم حیض سے غسل
کر لو اور نماز پڑھتی رہو

مسئلة الغسل والوضوء للمستحاضة
فاذا ذهب قدرها اس
حدیث میں یہ ہے کہ جب

اقبال حیض ہو تو عورت نماز ترک کر دے اور جب اس کی مقدار گزر جائے تو غسل کر کے نماز شروع
کر دے ، ایک بات سمجھئے : آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ اقبال کی روایات محدثین لون دم پر محمول
کرتے ہیں اور حنفیہ ایام عادت پر ، اس حدیث میں ذکر اقبال کے بعد فرمایا جا رہا ہے فاذا ذهب
قدرها یہ قرینہ ہے اس بات کا کہ اقبال حیض باعتبار ایام عادت کے مراد ہے نہ کہ باعتبار الوان
کے ، اس لئے کہ لون مقدار کے قبیل سے نہیں بلکہ کیف کے قبیل سے ہے (ادجز المسالك)

دوسرا مسئلہ
ائمہ اربعہ کے نزدیک مستحاضہ کیلئے صرف القطاع حیض والا غسل
فردی ہے اور ہر نماز کیلئے غسل واجب نہیں لیکن حضرت علیؓ

حضرت ابن عباسؓ اور ابن زبیرؓ کے نزدیک ہر نماز کیلئے غسل واجب ہے۔

دلائل جمہور :- ۱۱۱ حدیث باب ۲۱ ، فاذا كان الاخر فتوضئي وصلي رواه ابو

داؤد والنسائي مشکوة ص ۵۷ کیونکہ ان دونوں احادیث میں مستحاضہ پر ہر نماز کیلئے
رجوب غسل کا کوئی ذکر نہیں۔

دلیل فریق ثانی ۱۔ حدیث عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ لا یم تغتسل
 وتوضأ عند کل صلوة (رواہ الترمذی والبوداؤد) مشکوٰۃ ص ۱۵۰
 جوابات دلیل فریق ثانی ۲۔ دلائل مذکورہ کے قرینے سے یہ حدیث ضعیف ہے۔
 جواب ۳۔ استحباب و نوافل اور احتیاط پر معمول ہے۔ ۴۔ یہ حدیث علاج پر معمول ہے تاکہ
 خون کی قوت و کثرت میں کمی آجائے (۴) یہ حدیث مستحاضہ متیجرہ پر معمول ہے ۵۔ تغتسل پر کلام
 ختم ہو جاتا ہے اور وتوضأ عند کل صلوة جملہ مستانفہ ہے۔

تیسرا مسئلہ فاغسل عنک الدم وھلیٰ یعنی بعد الاغتسال جیسا کہ بخاری
 کے اندر واقع ہے اور بخاری کے اندر روایت ہے کہ اخیر میں شکر
 توضیحی لکل صلوة کا لفظ زائد کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر نماز کیلئے وضو کرنا
 ہوگا۔ یہ مسئلہ پر معذور کیلئے ہے خواہ مستحاضہ ہو، سلس البول کا مریض یا رعاف ہو یا استطلاق بطن
 ہو، تو اس کے بارے میں فقہاء فرماتے ہیں کہ وضو ہر نماز کیلئے کرے یا ایک ہی وضو چند نماز کے
 لئے کافی ہے۔ تو امام اعظم فرماتے ہیں کہ جب تک وقت رہے اس درمیان میں ایک ہی وضو
 سے جتنی نمازیں پڑھنا چاہے پڑھ سکتی ہے ہاں اگر وقت نکل جائے تو پھر ادمر لوز وضو کرے۔
 امام مالک فرماتے ہیں کہ ہر فرض نماز کے لئے نیا وضو ضروری ہے اگر کوئی قضا کرنا چاہے
 تو اس کو دوسرا وضو کرنا ہوگا۔ ہاں سنت اور نوافل اس کے تابع ہو کر پڑھے گا یہ دونوں امام کے
 نزدیک مسئلہ معذور کے لئے ہے۔

حنفیہ کے یہاں فتویٰ اس پر ہے کہ وقت نکل جانے سے معذور کا وضو لوٹ جائے گا
 امام شافعی و مالک کا مسئلہ کہ توضیحی لکل صلوة ہے اور کہا کہ ہر فرض نماز
 کیلئے وضو فرض ہے اور سنت و نوافل کو فرض کا تابع قرار دیا لیکن امام شافعی کا یہ استدلال کرنا
 درست نہیں کیونکہ لفظ فرض کو اپنے جانب سے ذکر کیا حالانکہ حدیث مطلقاً ہے اور امام اعظم
 کا بھی یہی مسئلہ ہے اور فرماتے ہیں کہ "لکل صلوة" کے اندر لام للوقت ہے اور معنی ہوگا

یہ ہوا کہ معتادہ تھیں اسی لئے ان کو رد لیا گیا اور یہ بات امام بیہقی کی رائے کے خلاف ہے اسی لئے انہوں نے ام سلمہ کی اس حدیث کو مرجوح قرار دیا ہے اور یہ کہا کہ فاطمہ کے سلسلے میں حضرت عائشہ کی حدیث بطریق ہشام بن عروہ عن امیرہ زیادہ صحیح ہے جس سے معلوم ہوا کہ فاطمہ ممیزہ تھیں اور ام سلمہ نے جس عورت کے بارے میں سوال کیا تھا وہ فاطمہ کے علاوہ کوئی اور ہوگی اور پھر آگے چل کر لکھتے ہیں کہ اگر حدیث ام سلمہ کو فاطمہ کے سلسلے میں صحیح اور ثابت ماں لیا جائے تو پھر یوں کہا جائیگا کہ ہو سکتا ہے کہ فاطمہ کی مختلف زناؤں میں دو حالتیں ہوں ایک تمیز کی دوسرے عدم تمیز کی۔ تمیز کے زمانہ میں ان کو اس کے مطابق حکم دیا گیا اور عدم تمیز کے زمانہ میں کہ

مالک عن ہشام بن عروہ عن ایمل عن زینب بنت ابی سلمة
انہارأت زینب بنت جحش تحت عبد الرحمن بن
عوف وكانت تستحاض فكانت تغتسل وتصلیٰ

ترجمہ حضرت زینب بنت ابی سلمہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت زینب بنت جحش کو دیکھا اور یہ عبد الرحمن بن عوف کے زیر نگیح تھیں کہ یہ خون جاری کے مرض میں مبتلا ہو گئیں تو یہ غسل کرتی تھیں اور نماز پڑھتی تھی۔

توضیح زینب بنت جحش، قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ ابو داؤد و مسلم وغیرہ کی روایات میں نیز نسائی اور دوسری حدیث کی کتابوں میں ام حبیبہ بنت جحش کے بارے میں واقعہ ہے جو عبد الرحمن بن عوف کی زوجہ تھیں لیکن موطا امام مالک کی اس روایت میں بجائے ام حبیبہ کے زینب بنت جحش مذکور ہے وہ صحیح نہیں کیونکہ دوسری تمام کتب کی روایات اسکے خلاف ہیں۔

نیز عبد الرحمن بن عوف جو خود موطا کی روایت میں بھی موجود ہیں وہ زینب پر صادق نہیں آتا بلکہ وہ ام حبیبہ ہی ہیں چنانچہ شرح موطا نے موطا کی اس روایت کو وہم قرار دیا ہے اور یہاں ایک لطیفہ کی بات یہ ہے کہ بعض شرح موطا کی روایت کو وہم سے بچانے کیلئے یہ تاویل کی کہ حبیبہ

کہ ہر وقت کے نماز کیلئے دن و نوافل ہو گا اب ان پر اعتراض ہوا کہ آپ، لام، کو وقت کیلئے مان لئے کیسے؟ جواب مسلم شریف کے اندر توحنات لکل صلوة ہے اور الاحادیث یفسر بعضها بعضها کے تحت لام کو وقت کیلئے شمار کیا، اسی طرح دوسری روایت میں عند کل صلوة ہے، عند بمعنی وقت ہے۔

مالك عن نافع عن سليمان بن يسار عن ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان امرأة كانت تهراق الدماء في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتت لها ام سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لتنظري الى حدود الليالي والايام التي كانت تحيضهن من الشهر قبل ان يصيبها الذي اصابها فلتترك الصلوة قدر ذلك من الشهر فاذا خلفت ذلك فلتغسل ثم لتستنفر ثوب ثم لتصل ،

ترجمہ

حضرت ام سلمہ زوجہ مطہرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ ایک عورت خونوں کو بہاتی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں، چنانچہ ام سلمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا چاہیے کہ چند دن اور چند رات انتظار کرے جس دن کے اندر ہر ماہ حیض آتا تھا اس کے ساتھ واقع ہونے سے قبل پس چاہیے کہ نماز کو چھوڑ دے ہر ماہ کے اندر اتنی مقدار کے بقدر جب وہ ختم ہونے لگے تو پانی سے کہ اس کو غسل کرے پھر لنگوٹ نالے کپڑے کا بھر چاہیے کہ وہ نماز ادا کرے اسی طریقے پر۔

توضیح

ان امسراة، یہاں پر مصداق امراة میں شارحین کرام کے درمیان اختلاف ہوا ہے، جانتا چاہیے کہ یہاں مستارہ کے بارے میں مسئلہ بتایا جا رہا ہے امام ترمذی اور امام سیوطی کی رائے یہ ہے کہ فاطمہ ممیزہ تھی اور ام سلمہ کی ایک دوسری روایت جو بطریق ایوب ہے اس عورت کی نعین فاطمہ بنت ابی جیش کے ساتھ کی گئی جس کا مطلب

بناتِ محش کو زینب کہا جاتا ہے تو گویا ان کا مطلب یہ ہوا کہ موطا کی روایت میں زینب بنتِ محش کا مصداق ام حبیبہ ہی ہیں۔

نیز واضح رہے کہ زینب بنتِ محش تو ام المومنین ہیں جو آپ کے نکاح میں آنے سے پہلے زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں جیسا کہ مشہور ہے اور وہ ام حبیبہ جو ام المومنین میں وہ بنتِ محش نہیں بلکہ بنتِ ابی سفیان ہیں اور اس کا واقعہ یوں ہے کہ ام حبیبہ بڑے بڑن میں پانی بھر کر علائجا اس میں میٹھا کرتی تھیں چونکہ مستحاضہ تھیں اس لئے خون کی رنگت کی وجہ سے وہ بڑن خون سے لبریز معلوم ہوتا تھا۔ آگے اس روایت میں ہے کہ رسول اللہ نے عبرۃ بالایام کا حکم فرمایا یعنی صرف ایامِ عادت میں اپنے آپ کو مائعہ سمجھیں اسکے بعد طاہرہ۔

اور حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب نے او جز المسالک کے اندر المغنی سے نقل کیا ہے کہ حضرت امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ حیض و استحاضہ کا مدار صرف تین احادیث پر ہے حدیثِ فاطمہ، حدیثِ ام حبیبہ، اور حدیثِ جمنہ یہ تینوں آپس میں ہمیں ہیں سب کی سب بناتِ محش ہیں گویا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بناتِ محش نے استحاضہ کا ٹھیکہ لے رکھا تھا۔ رضی اللہ عنہن اجمعین

بخاری و مسلم کے اندر عند کل صلوة کا لفظ ہے۔ حرقات

فكانت تغتسل وتصلیٰ

میں لکھا ہے کہ غسل لکل صلوة کے وجوب کے قائل

بعض صحابہ جیسے حضرت علی، ابن مسعود، ابن الزبیر وغیرم ہیں اور ابن شہاب نے تو ابن عباس کا بھی نام ذکر کیا ہے اور حضرت لیث فرماتے ہیں کہ باب کی اس حدیث کا مدار زہری پر ہے اور زہری سے روایت کرنے والے ان کے متعدد تلامذہ ہیں ان کے شاگرد حضرت عمر بن الحارث، یونس، بیث بن سعد وغیرہ اور ایک روایت میں ابن ابی ذئب میں لیکن کسی میں بھی غسل لکل صلوة مرفوعاً مذکور نہیں اور جمہور علماء بھی مستحاضہ کیلئے وجوبِ الغسل لکل صلوة کے قائل نہیں۔

مالك عن سمیة مولا ابی بکر ان القعاء بن حکیم وزید
بن اسلم ارسلوا الی سعید بن المسیب یسئلہ کیف تغتسل

المستحاضة فقال تغتسل من ظهرا إلى ظهرا وتتوضأ لكل صلاة
فإن غلبها الدم استنشرت .

ترجمہ

حضرت امام مالک نے روایت کیا سنی سے ابوالبکر کے آزاد کردہ میں وہ کہتے ہیں کہ
قعقاع بن حکیم اور زید بن اسلم نے سعید بن مسیب کی طرف یہ لکھ بھیجا کہ مستحاضہ کیسے
غسل کریگی تو حضرت سعید بن مسیب نے فرمایا وہ ظہر سے لیکر ظہر تک غسل کرے گی اور ہر نماز کے لئے
وضو کریگی اگر اسکے اوپر خون غالب آجائے تو لنگوٹ باندھ لے گی۔

توضیح

تغتسل من ظهرا إلى ظهرا، روایات میں مستحاضہ کیلئے تین احکام وارد
ہوئے ہیں (۱) غسل لکل صلوٰۃ (۲) جمع بین الصلوٰتین بغسل (۳) وضو لکل صلوٰۃ۔
امام احمد اور امام اسحاق کے نزدیک سب سے افضل غسل لکل صلوٰۃ ہے اور دوسرے احکام
پر بھی عمل جائز ہے۔

امام طحاویؒ نے غسل لکل صلوٰۃ کو سہلہ بنت سہیل کی روایت سے جو طحاوی ص ۵۲-۵۱
باب المستحاضہ کیف تتطهر للصلوة پر ہے اس سے منسوخ قرار دیا ہے کہ جب ان پر غسل لکل صلوٰۃ شاق
گذرا تو آپ نے انہیں جمع بین الصلوٰتین بغسل کا حکم دیا اور نہ پھر علاج پر محمول ہے کہ بردت مسار
قاطع دم ہوتی ہے یا پھر استجاب پر مبنی ہے یا پھر اس متحیرہ کے ساتھ خاص ہے جسے انقطاع
حیض میں شبہ ہو۔

امام طحاوی نے جمع بین الصلوٰتین بغسل کو بھی منسوخ کہا ہے اور وضو لکل صلوٰۃ کی روایات
کو اس کیلئے ناسخ قرار دیا ہے اور بعض احناف نے علاج پر محمول کیا ہے مگر درحقیقت جمع بین الصلوٰتین
بغسل کا حکم بھی اس متحیرہ کیلئے ہے جس کے لئے غسل لکل صلوٰۃ کا حکم دیا گیا ہے یعنی وہ متحیرہ جسے
انقطاع حیض میں شک ہو اس کے لئے اصل لکل صلوٰۃ ہی کا حکم دیا گیا ہے لیکن ساتھ ہی اسکے
لئے یہ آسانی بھی موجود ہے کہ وہ جمع بین الصلوٰتین بغسل کرے یعنی ظہر اور عصر کو جمع کر کے پڑھے

اور دونوں کیلئے ایک غسل کرے اسی طرح مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھے اور دونوں کیلئے ایک غسل کرے اس طرح اسے دن بھر میں تین غسل کرنا ہوگا۔

امام نووی لکھتے ہیں جمہور علماء سلفاً و خلفاً اور ائمہ اربعہ کے نزدیک مستحاضہ پر صرف ایک بار غسل واجب ہے اور ابن عمر و ابن الزبیر اور عطاء بن ابی رباح سے مروی ہے کہ غسل لکل صلوٰۃ واجب ہے اور حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ ہر روز ایک بار غسل واجب ہے اور سعید بن المسیب و حسن بصری وغیرہ کے نزدیک روزانہ ایک مرتبہ ظہر کے وقت۔ اور حضرت علی و ابن عباسؓ سے دونوں روایتیں ہیں غسل مرثۃ اور غسل لکل صلوٰۃ۔

مالك عن هشام بن عروة عن ابيه انه قال ليس على المستحاضة الا ان تغتسل غسلا واحدا ثم تتوضأ بعد ذلك لكل صلوٰة .

حضرت عروہ ابن زبیر سے روایت ہے انھوں نے فرمایا کہ مستحاضہ پر صرف ایک غسل لازم ہے پھر وہ وضو کرے گی اس کے بعد ہر نماز کیلئے۔

ترجمہ

قال يحيى قال مالك الامر عندنا ان المستحاضة اذا وصلت ان لزوجها ان يصبها وكذا الك النساء اذا بلغت افضى ما يمسك النساء الدم فان رأيت الدم بعد ذلك فانه يصبها زوجها وانما هي بمنزلة المستحاضة .

حضرت یحییٰ نے کہا کہ امام مالک نے فرمایا ہمارے نزدیک متحقق امر یہ ہے کہ مستحاضہ جب نماز پڑھنا چاہے تو پڑھے اسی طرح اس کا شوہر جماعت کرنا چاہے تو کرے اسی طرح نساء جب اپنے آخری مدت کو مکمل کرے یا دیکھ کہ خون نہ نکلتا ہو اگر اس کے بعد عی نون کو دیکھے تو اس کا شوہر اس کے ساتھ جماعت کر سکتا ہے۔ کیونکہ وہ مستحاضہ کے حکم میں ہے۔

ترجمہ

توضیحات :- حیض اور استحاضہ کے مسائل فقہ اور حدیث کے مشکل اور پیچیدہ ترین

مسائل میں سے ہی اسی لئے ہر دور کے اہل اہم نے ان کو حل کر دینے کی کوشش کی ہے اور اسی پر مفصل کتابیں لکھی ہیں۔ صاحب بھرنے فرمایا کہ امام محمد نے خاص انہی دو مسائل پر دو تفصیلات کا ایک رسالہ تصنیف کیا تھا جو غالباً اپنے موضوع پر سب سے پہلا رسالہ ہے امام طحاوی نے پانچ سو صفحات پر مشتمل ایک رسالہ لکھا، ابن العربی نے بھی اس موضوع پر ایک رسالہ تالیف کیا۔ علامہ نووی نے فرمایا کہ ایک رسالہ علامہ دارمی و شافعی نے تصنیف کیا جو اس موضوع پر بہترین ہے اور پانچ سو صفحات پر مشتمل ہے۔ خود علامہ نووی نے، مہذب کی شرح کرتے ہوئے مسائل حیض و استیضہ لکھنے شروع کئے تو ایک ضخیم جلد ہو گئی پھر انہوں نے خود اس کی تلخیص کی جو موجودہ شرح المہذب کے دو سو صفحات میں آئی ہے۔ حنفیہ میں سے اس موضوع پر سب سے زیادہ مفصل بحث علامہ ابن نجیم اور صاحب بحر الرائق نے کی ہے۔

علامہ نووی اور صاحب بحر الرائق نے اپنے زمانہ میں قلت علم اور شیوع جہل کی شکایت کی ہے اور فرمایا کہ ان مسائل پر جس قدر توجہ ہونی چاہیے تھی وہ اب ممکن نہیں رہی۔

مدت حیض و نفاس اختلافی مسئلہ | اقل مدت حیض اور اکثر مدت حیض کے متعلق اختلاف ہے

کہ امام مالک کے نزدیک لأحد لآقل الحيض، اگر ایک ساعت بھی خون نکلے وہ حیض میں شمار ہوگا کیونکہ دوسرے اہل سنت کی طرح حیض بھی ایک حدت ہے لا تجب دوسرے اعدا میں اقل مدت کیلئے کوئی حد مقرر نہیں، ایسا ہی حیض کی آفتل مدت کیلئے بھی کوئی حد نہ ہوگی۔

اور امام شافعی کے نزدیک اقل الحيض ایک دن ایک رات ہے کیونکہ سیلان دم جب جمیع ساعات کو استیجاب کریگا تب پہچانا جائیگا کہ ان الدام جار من الرحم فهو الحيض (ذرا کلام فی الغنایہ ص ۱۱۱)

اور امام اعظم کے نزدیک، اقل الحيض ثلثہ ایام ولینا لیباً ومانقص من ذالک استحاضہ۔
والاقل حراتہ۔ عن ابی املئہ ر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اقل الحيض للجارية البكر والثيب الثلاث وأكثر ما يكون عشرة أيام
فاذا زاد فهي مستحاضة (رواه دارقطنی)

(۲) عن ابن مسعود انه قال الحيض ثلث وامربع وخمس وست
وسبع وثمانون وتسع وعشرفاذا زاد فهي مستحاضة (رواه دارقطنی)
ان روایات سے معلوم ہوا کہ امام اعظم نے جو مدت بتائی شریعت میں اس کی اصل
موجود ہے (ہذا کلام فی الفتح القدیر ص ۱۱۲ ج ۱)

مالک و شافعی نے جو تین دن سے کم مدت کو اقل الحيض بتائے ہیں۔ صاحب ہدایہ
جواب نے اس کا جواب دیا کہ هذا النقص من تقدیر الشرح کیونکہ متعدد روایات
سے ثابت ہوا کہ شرع نے تین دن کو اقل مدت حیض قرار دیا ہے اگر تین دن سے کم مدت کافی ہوتی
تو اقل مدت حیض کی تین دن کے ساتھ تخصیص نہیں کی جاتی اور اثبات مذہب کیلئے ان کا قیاس کرنا
بمقابلہ احادیث صحیحہ کے حجت نہیں۔

اکثر مدت حیض کے متعلق شافعی نے فرمایا جو امام اعظم کا قول اول ہے کہ اکثر مدت
حیض پندرہ دن ہے لقوله عليه السلام في نقصان دين
المرأة تقعد احد مهن مشط عمرها لا تصوم ولا تصلي. شواہد کہتے ہیں کہ شرط سے
مراد یہ ہے کہ عورت نصف عمر صوم و صلوٰۃ کے بغیر گزارے گی۔ اگر ہر ماہ میں پندرہ دن حیض شمار
کیا جاوے تو نصف عمر قعود ہوگا اس لئے اکثر مدت حیض پندرہ دن ہیں۔

احناف کے یہاں عشرۃ ایام ولیالیہا، امام مالک کے یہاں سبعة
عشر یوماً، اور امام احمد کی مثل المذاهب الثلاثة تین روایتیں ہیں خرقی نے پندرہ دن
اور ابن تدام نے دس دن کی روایت کو ترجیح دی ہے۔ ہذا کلام فی فتح القدیر والعناية ص ۱۱۲ ج ۱

فراجعہ ان شئت التفصیل

اقل مدة الطهر: اکثر مدت طہر کیلئے تو کوئی مدت نہیں لاقہ یمتد الی سنۃ

اوسنتین، اور اقل مدت طہر کے متعلق اختلاف ہے

علامہ لزوی نے فرمایا کہ عطار کے نزدیک اقل مدت ۱۴ الطہر تسعة عشر یوما،

کیونکہ ہینہ کبھی ۲۹ دن کا ہوتا ہے اور جب اکثر مدت حیض دس دن ہوا تو بقیہ ۱۹ دن طہر کا ہو گا۔

(کما فی حاشیہ الہدایہ عن النہایۃ)

اور عینی شرح بخاری میں امام مالک سے مختلف اقوال نقل کئے گئے ہیں

فروزی بن قاسم امام مالک سے نقل کرتے ہیں کہ اقل مدت ۱۴ الطہر عشرة ایام،

وماوی سحنون عن مالک ثمانیۃ ایام، وماوی عبد المالك بن الماجشون عنہ

خمسة ایام

امام اعظم و شافعی و ثوری کے نزدیک اقل الطہر پندرہ دن ہیں مگر ابو ثور و قاضی ابوالطیب

نے اقل الطہر پندرہ دن ہونے پر فضا کا اجماع نقل کیا ہے لیکن ثوری نے اختلاف مذکور کی بنا پر کہا

کہ اجماع نہیں۔ (بذاکلا فی العینی)

امام احمد کی ایک روایت انام ابو حنیفہ کی طرح ہے اور دوسری روایت حیرہ لوم کی ہے

جسے ابن قدامہ نے اختیار کیا ہے۔

بحث النفاس

اکثر مدت نفاس کے اندر اختلاف ہے مالک و شافعی نے کہا کہ اکثر نفاس ساٹھ دن ہے (کذا فی حاشیہ البدایہ)

صاحب البدل نے علامہ شوکانی سے نقل کیا کہ امام اعظم و جہور کے نزدیک اکثر نفاس چالیس دن ہے

كما قال الترمذی فی سننہ وقد اجمع الصحابة والتابعون ومن بعدہم علی

ان النفاس مدۃ الصلوٰۃ اربعین یوما الا ان تری الطہر قبل ذلک

دلیل :- حدیث ام سلمہ، قالت كانت النفاس علی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم

تعدنی النفاس اربعین یوماً ،

صاحب بذل نے شوکانی سے نقل کیا کہ زید بن علی کے نزدیک اقل مدت نفاس پندرہ دن ہے ، حضرت امام لٹوری فرماتے ہیں کہ اقل النفاس

اقل النفاس

ثلاثة ایام ، وقال ابو حنیفة والبولیوسف اقل النفاس احد عشر یوماً ، لیکن یہ جتنے بھی تو ہیں وہ اقوال قدیم ہیں جس کی کوئی حیثیت نہیں ہے ۔

اب امام اعظم و احناف و شوافع کے نزدیک اقل نفاس کے لئے کوئی حد مقرر نہیں کیونکہ ترمذی نے تمام صحابہ و تابعین و من بعدہم کا اجماع نقل کیا ہے کہ ان النفساء تدع الصلوة اربعین یوماً الا ان تری الطهر قبل ذلك فانها تغسل حينئذ وتصلی ، اب (لان تری الطهر) سے ثابت ہوا کہ ان تمام حضرات کے نزدیک اقل نفاس کیلئے کوئی حد نہیں چونکہ زید بن علی و لٹوری کے پاس اثبات مذہب کیلئے بقول شوکانی کوئی دلیل نہیں اس لئے جواب کی ضرورت بھی نہ ہوگی ۔ (کمانی البذل)

قال یحیی قال مالک الامر عندنا فی المستحاضة علی حدیث
ہشام بن عروہ عن ابیہ وهو احب فاسمعت الی فی ذالک

ترجمہ حضرت یحییٰ سے روایت ہے کہ امام مالک نے فرمایا ہمارے نزدیک اور اہل مدینہ کے نزدیک مستحاضہ کے بارے میں ہشام بن عروہ کی حدیث جس کو وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں زیادہ پسندیدہ ہے ان تمام روایتوں سے جو میں نے اسکے بارے میں سنی ہے ۔

باب ما جاء فی بول الصبی

الحدیث الاول : - مالک عن ہشام بن عروہ عن ابیہ
عن عائشة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم انها قالت

أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَبِيٍّ فَبَالَ عَلَى تَرْبِهِ
فَكَرَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا بِهِ فَاتَّبَعَهُ أَيَّامًا

ترجمہ

حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے روایت کیا حضرت عائشہ سے انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک بچہ لایا گیا پس اس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگوایا اور اس کے تابع کر دیا (یعنی پیشاب کی جگہ پر پانی بہا دیا)

حکم کبول الصبی واختلاف الامة
شیر خواجہ بچے کے پیشاب کے بارے میں داؤد ظاہری کا مسلک یہ ہے

کہ وہ نجس نہیں ہے جب کہ جمہور نجاست بول غلام کے قائل ہیں، قاضی عیاض نے امام شافعی کا مسلک بھی وہی بیان کیا ہے جو داؤد ظاہری کا ہے یعنی بول غلام طاهر ہے، لیکن علامہ نووی نے قاضی عیاض کی تردید کی کہ امام شافعی بھی جمہور کی طرح نجاست کے قائل ہیں۔

مسئلہ
تمام امت کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر بچہ باہر کی غذا مثلاً ماں کے دودھ کے علاوہ تمام دودھ اور غذا لینے لگے تو بچہ اور بچی سب کا پیشاب ناپاک ہے۔

پھر جمہور کے درمیان کہ لڑکے اور لڑکی کے پیشاب کو پاک کر نیسے طریقہ اور اس کے حکم میں تین آراء ہو گئے ہیں۔ ایک طرف امام مالک تمہا ہیں ان کا کہنا ہے کہ دونوں پیشابوں میں کوئی فرق نہیں ہے بلکہ تین مرتبہ دھو کر بقدر طاقت پھوٹنے سے پاک ہو جائیگا۔

اب ان کے بالمقابل امام شافعی واحد، اسحاق، حسن بصری، عطار بن ابی رباح و ابن وہب مالکی کے نزدیک دونوں کے پیشاب کو پاک کرنے میں دو طریقے ہیں۔ غسل بجائے اس پر پانے کے تھینے مار دیا جائے اور لڑکی کے پیشاب کیلئے غسل ضروری ہے۔

اب تیسری رائے امام اعظم، سفیان ثوری، سعید بن المسیب و ابراہیم نخعی کی ہے جو تین میں ہے یعنی کہ دونوں کے پیشاب کو دھول کر پاک کرنا واجب ہے لیکن دھونے میں فرق ہے۔ بول غلام میں زیادہ مبالغہ کی ضرورت نہیں لیکن لڑکی کے بول کو دھونے میں مبالغہ کیا جائیگا اور اچھی طرح دھویا

جائے گا۔

سوال :- اچھی طرح کیسے دھویا جائے گا ؟

جواب :- اس کی تشریح فقہ کی کتابوں میں ہے کہ کپڑا کو تین بار دھویا جائے اور اس

کو تین بار پھونکا دیا جائے اور ہلکا دھونا اس طرح ہے کہ ایک مرتبہ پانی بہا کر اسے پھونکا دیا جائے ۔

ملاحظہ فرمائیے کہ یہاں اتفاق ہے کہ قبل ان يطعم الطعام بول بھی ناپاک ہے ۔

قبل ان يطعم الطعام یعنی بول غلام رضیع کو پاک کرنے میں حدیثوں میں پانچ الفاظ

آئے ہیں ۱۱۱ اتباع الماء یعنی پیشاب کے پھینچے پانی کرنا ۱۱۲ صب الماء یعنی پانی کا ریڑنا ۱۱۳ نضح

اس کے معنی میں اختلاف ہوا ۱۱۴ رش یعنی پھینکنا ۱۱۵ ماذا لکم یغسلہ غسلاً

روایت ام قیس ، انھا اتت باہن لھا صغیر لم یاکل الطعام الی
ولائل شوافع | النبی صلی اللہ علیہ وسلم فا جلسہ ، النبی صلی اللہ علیہ وسلم

فی حجرہ فبال علی ثوبہ ، فد عاباء فنضحہ ولم یغسلہ ، (متفق علیہ ،

۱۱۶) وفی روایۃ السمح انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال یغسل من بول

الجاریۃ ، ویرش من بول الغلام (روا ابو داؤد والنسائی)

۱۱۷) روى عن عبد الله بن عمرو ، علیہ السلام انی بصی فبال علیہ

فنضحہ ، وانی بجاریۃ فبال علیہ ، فغسلہ ، رواہ الطبرانی فی الاوسط ،

۱۱۸) وفی روایت الباہیۃ بنت الحارث انہ علیہ السلام قال انہا یغسل من

بول الاثنی وینضح من بول الذکر رواہ ابو داؤد واحمد ۔

اسی طرح تمام روایات استدلال کرتے ہیں جن میں بول غلام کے ساتھ نضح یا رش

کے الفاظ آئے ہیں ۔

ان کا استدلال اول تو ان احادیث سے ہے
حنفیہ و مالکیہ کا استدلال | جن میں پیشاب سے بچنے کی تاکید کی گئی ہے اور

اسے نمب قرار دیا گیا ہے قولہ علیہ السلام استنزه عن البول فان عامة عذاب
القبور منہ ، یہ حدیث عام ہے کہ خواہ بول بھی ہو یا بول جاریہ (۲۱) نیز حدیث عام المشہور
وفیه انما تغسل ثوبک من البول یہ بھی عام ہے ۔

(۳) بول غلام کے سلسلے میں حدیث میں موصوب علیہ الماء اور ابتغہ الماء بھی وارد
ہوا ہے جو غسل پر مترج ہے (۴) اعلان السنن ص ۴۲ پر حضرت عائشہ کی حدیث مروی ہے
جس سے مراد غسل بول کا پتہ چلتا ہے قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یوتی بالصبیان فاتی بصیبی مرۃ فبال علیہ فقال صبوا علیہ الماء صبا (رواہ
الطحاوی و اسنادہ صحیح) (آثار السنن ص ۱۷۱)

انہوں نے جو دلیل اول ذمائی و رابع و خامس کی احادیث میں
نفع بول بھی کی حدیث لایا جواب یہ ہے کہ نفع سے غسل مراد ہے

جواب دلائل شوافع

لان العرب تستقی ذالک نفضا جیسا کہ حضرت علی کی حدیث میں مذی کے متعلق سوال کئے
جانے پر حضور معلم نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی مذی کو پائے تو چاہیے کہ اپنی شرمگاہ کو دھوے
حدیث یہ ہے انہ علیہ السلام قال اذا وجد احدکم ذالک فلینضح فرجہ ،
یہاں یقیناً نفع سے مراد غسل ہے بدلیل روایت مسلم بغسل ذکرہ . نفع کی جگہ میں غسل طرد
ہوا . اسی طرح ترمذی شریف کے اندر سہیل بن حنیف کی روایت ہے جس میں آنحضرت نے مذی
سے تطہیر کا طریقہ بتلاتے ہوئے فرمایا یکفیک ان تاخذ کفامن ماء فتنضح بہما ثوبک
حیث تری انہ اصاب منہ ، اس روایت کے تحت امام ترمذی فرماتے ہیں . وقد اختلف
اہل العلم فی المذی یصیب الثوب فقال بعضهم لا یغنی الا الغسل وهو قول
الشافعی واسحاق ، ظاہر ہے کہ یہاں امام شافعی نے نفع کو غسل خفیف پر محمول کیا ہے ۔
اسی طرح امام زرکانی فرماتے ہیں المراد بالنضح ہنہنا الغسل اور دلیل اول میں جو کہ
یغسلہ کا لفظ لایا جواب یہ کہ کما قال الزرقانی ای لم یغسلہ عنسلا مبالغیا ،

لہذا مطلق غسل کی نفی مراد نہیں بلکہ غسل شدید کی نفی مراد ہے ویومئذ لا رایتا مسلم ولم یغسل، غسلًا، غسلًا یہاں مفعول مطلق جو تکثیر مبالغہ کیلئے لایا نفی اس کی طرف متوجہ ہوگی، اور دلیل ثالث میں جو پیش من بول الغلام ہے جواب یہ کہ لفظ رث بھی بمعنی الغسل مستعمل ہے کہا فی روایت الترمذی حثیہ ثم اقر صیہ، ثم رثیہ وصلی فیہ یہاں رث سے غسل مراد ہے (هذا کلمة فی العین وفتح الملهم، والبذل، والتعلیق والاحتیاج المسائلک

سوال: - اب یہاں ایک سوال یہ رہ جاتا ہے کہ غلام اور جا رہ کے بول میں فرق کیوں کیا گیا، اگر وہ فرق حنفیہ کے نزدیک مبالغہ اور عدم مبالغہ کی ہے۔

جواب: - اس کے مختلف جوابات دے گئے ہیں جن میں بہتر یہ ہے کہ جا رہ کا بول زیادہ غلیظ اور منتن ہوتا ہے اور غلام کا اس درجہ میں نہیں ہوتا۔

دوسرا فرق - صبی تنگی مخزج کی وجہ سے ایک جگہ بول کرتا ہے اور بول صبیہ وسعت مخزج کی وجہ سے پھیل جاتا ہے لہذا غسل شدید ضروری ہے۔ ۳، بچوں کو اکثر حجامس میں لایا جاتا ہے تو تخفیف مناسب ہے بخلاف بچوں کے، اسلئے وہاں اصل حکم باقی رہا، قال الشافعی بول الغلام من الماء والطین وبول الجارية من اللحم والدم، لانه تعالیٰ لما خلق آدم خلقت حواء من ضلعه القصیر فصارت بول الغلام من الماء والطین وصارت بول الجارية من اللحم والدم (ابن ماجہ ص ۱۷)

الحديث الثاني :- مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ام قيس بنت محصن انها اتت ابن لها صغير لم يأكل الطعام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجره فبال على ثوبه فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بناه فنضح ولم يغسله،

ترجمہ

حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ ام قیس بنت محسن اپنے چھوٹے بچے کو جو باہر کی غذا نہیں کھاتا تھا لیکر رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔

اُس نے اسکو اپنے گود میں بٹھایا تو اس نے پیشاب کر دیا آپ کے کپڑے پر تو رسول اللہ نے پانی منگوا یا پھر اسکو ہلکا دھویا، خوب زیادہ نہیں دھویا۔

تشریح

یہ روایت بنیاد پر شوافع کا مستدل ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ بول غلام وضع پر صرف پھینکا دیا جائیگا اور اسکو دھویا نہیں جائیگا، حنفیہ اس کا جواب دیتے

ہیں کہ یہاں نفی جو ہے وہ غسل شدید کی نفی ہے کما قال الزمقانی،

باب جاء في البواق نساء وغيره

الحديث الاول :- مالك عن يحيى بن سعيد انه قال دخلت اعرابي المسجد فكشف عن فرجه ليبول فصاح الناس به حتى علا الصوت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتركوه فتركوه، فقال ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذي نون من ماء فصب على ذلك المكان،

ترجمہ

حضرت یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا کہ ایک اعرابی مسجد کے اندر داخل ہوا پس اپنے شرمگاہ کو کھولا تاکہ پیشاب کرے تو لوگ اس سے چیخنے لگے

یہاں تک کہ آواز بلند ہو گئی پس سرکامد و عالم نے فرمایا اسکو چھوڑ دو تو صحابہ کرام نے اسکو چھوڑ دیا۔ پس پیشاب کیا پھر رسول اللہ نے ایک ڈول پانی لانے کا حکم دیا پس اسکو اس جگہ پر بہا دیا۔

تشریح - واقعہ حدیث

زمین پر پیشاب گر گیا تو اس کو کیسے پاک کیا جائیگا؟ اس کا بیان یہاں سے شروع کر رہے ہیں۔ اصل واقعہ

حدیث یوں ہے کہ ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کی مجلس میں جو مسجد نبوی کے اندر لگی ہوئی تھی جلوہ افروز تھے اسی اشار میں ایک اعرابی آیا اور نماز پڑھنا شروع کر دیا چنانچہ جب وہ فارغ ہوا تو زور زور سے دعا کرنا شروع کیا جس کو آپ اور صحابہ کرام سن رہے تھے اللھم ارحمہنی محمدی ولا تقحم معننا احدا سے اللہ ہمارے اوپر اور محمد کے اوپر ہی رحم فرما اس کے علاوہ کسی پر رحم نہ فرما۔ صحابہ کرام اس کی جانب متوجہ ہوئے اور فرمایا تحقیق کہ تم نے اس کو تنگ کر دیا جس کو اللہ نے کشادہ کیا تھا تم کو اس طرح دعا نہ کرنی چاہیے بعد دعا وہ مجلس میں بیٹھ گیا تھوڑی دیر وہ ٹھہرا یا اس کے مسجد کے ایک کونے میں جا کر وہ پیشاب کرنا شروع کر دیا اس کی جانب صحابہ کرام شور مچا کر دوڑتے بھوٹے گئے اور روکنا چاہا تو نبی کریم ص نے فرمایا کہ اس کے پیشاب کرنے پر بندش نہ لگاؤ اس کے فارغ ہونے کے بعد صحابہ سے فرمایا کہ تم لوگ سہولت پیدا کرنے کیلئے پیدا کئے گئے ہو سختی کیلئے نہیں، لہذا اولاً تم اس مٹی کو کرید کر نکال دو پھر ایک بالٹی پانی بہا دو۔

مسئلہ اگر مٹی پر نجاست ہے وہ دھوپ اور ہوا سے خشک ہو گئی اب نہ اس پر بوسہ ہے

اور نہ ہی رنگ، لہذا اب وہ مٹی پاک ہو گئی۔ اسی طرح جو بھی زمین سے متصل ہے وہ سب کا سب پاک ہے مثلاً مٹی درخت، گھاس اسکے سوکھنے سے پاکی حاصل ہو جاتی ہے۔ دوسری صورت: آپ اسکو دھویجئے خواہ کوئی بھی چیز ہو اگر زمین ناپاک ہو گئی تو اسے بھی دھو لو۔ اب زمین کی تین قسمیں ہیں ایک تو سمینٹیڈ ہے دوسری زمین سخت ہے جس سے پانی نکل جاتا ہے تیسری زمین نمی والی ہے۔ تو سمینٹیڈ پر تین بار پانی بہا دو۔ دوسری زمین جو کہ سخت ہے اس کو کہال سے کرید پانی ڈال دو، جب بو، مزہ، رنگ ختم ہو جائے تو وہ پاک ہو جائیگی۔ نمی والی زمین کے اوپر بھی پانی ڈال دو اور رنگ بو کو ختم کر دو تو وہ پاک ہے۔

دَخَلَ اَعْرَابِيٌّ؛ اس اعرابی کے نام کے بارے میں بڑا اختلاف ہے، بعض نے ان

کا نام اقرع بن حابس، بعض نے عیینہ بن حصن، بعض نے ذوالخولیرہ تمیمی، بعض نے ذوالخولیرہ میانی ذکر کیا ہے۔ آخری قول راجح ہے، مکافی فتح الباری۔

اُتْرُكُوْا؛ اس کو چھوڑ دو اس لئے کہ معذور ہے وہ علم ادب سے واقف نہیں، یا اس وجہ کہ اگر پیشاب کرنے سے روکد یا جائے تو اسکو نقصان پہنچے گا۔ ذنوب، بڑا اڈل کو کہتے ہیں۔

زمین خشک ہو جائے اور نجاست کا اثر بالکل باقی نہ ہو تو
مسند طہارت ارض | اب یہ زمین پاک ہوتی یا نہیں تو یہ مختلف فیہ مسئلہ ہے۔

امام شافعی، امام مالک اور امام احمدؒ یہ کہتے ہیں کہ زمین کی تطہیر صرف پانی بہانے سے ہوتی ہے حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ پانی بہانے کے علاوہ ٹھنڈے اور ٹھنڈے سے بھی زمین پاک ہو جاتی ہے۔

البرادۃ ص ۵۵ ج ۱ | میں باب فی طہور الارض اذا بیست کے تحت
حضرت ابن عمرؓ کی روایت، قال کانت الکلاب تقبل و

تدبر فی المسجد فی زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یرکبوا
یروشون شیئاً من ذالک (رواۃ البخاری، مشکوٰۃ ص ۵۳ ج ۱)

امام بیہقی نے بھی یہ حدیث اپنی سنن کبریٰ ص ۲۲۹ ج ۱ میں کتاب الصلوٰۃ کے تحت
تخریج کی ہے۔ (۷) حضرت عائشہ و محمد بن حنفیہ سے موقوفہ روایت ہے زکوٰۃ الارض

یُسبھا (مصنف ابن ابی شیبہ بحوالہ ہذیل الجہود ص ۲۲ ج ۱) کذا فی الادب جز المسائل

دلیل شافعی حدیث باب ہے۔

جواب طہارت ارض کا ایک طریقہ پانی بہانا بھی ہے اس کے ہم بھی قائل ہیں اور اس سے دوسرے طریق کی نفی لازم نہیں آتی کیونکہ عدم ذکر عدم وجود کو مستلزم نہیں۔

الحدیث الثانی: مالک عن عبد اللہ بن دینار انہ
قال رأیت عبد اللہ بن عمر یبول قاسماً،

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن دینار سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کو کھڑے ہو کر پیشاب کرتے دیکھا ہے۔

مسئلہ اختلافی: کھڑے ہو کر پیشاب کرنا درست ہے یا نہیں لونیہ مختلف فیہ مسئلہ ہے۔

حضرت امام احمد بن حنبلؒ و سعید بن المسیب و عروہ و محمد بن سیرین و زید بن الاصم و ابراہیم نخعی و حکم و شعبی و غیرہم کے نزدیک بول قائمنا جائز و مباح ہے لہذا بذل عتہ و عینی شرح بخاری ص ۸۷ میں ہے۔

امام مالک نے کہا کہ اگر بول قائمنا ایسے مکان میں ہو کہ جس میں چھینٹا پڑنے کا احتمال نہیں ہے تو لا باس بہ ورنہ مکروہ۔

اور احناف و عامۃ الفقہاء کے نزدیک بول قائمنا مکروہ تنزیہی ہے نہ مکروہ تحریمی۔

دلیل حنا بلہ ترجمۃ الباب کی حدیث ہے کہ یونکو ابن عمرؓ کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے (۱۲) حدیث حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، انما لی سباطنا قوم فبال قائمنا۔

دلائل احناف حدیث عائشہ من حدثتکم انہ علیہ السلام کان یبول قائمنا فلا تصدقوا، اسی طرح حضورؐ نے غزوة سے فرمایا، لا تبطل قائمنا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہؐ سے فبال قائمنا ثابت ہے۔ دونوں قسم کی احادیث کو ملانے سے کراہت تنزیہی ثابت ہوتی ہے۔

جواب دلیل حنا بلہ الجواب مع حکمتہ البول قائمنا (۱۱) شافعیؒ نے حکمت بیان کرتے ہوئے جواب دیا کہ اہل عرب بول قائمنا کر کے وجع القلب سے

شفا حاصل کرتے تھے، حضورؐ نے بھی اسی مطلب شفا کیلئے کیا ہوگا کہما فی البیہقی انہ بال قائمنا بوجع الخ اس لئے بول قائمنا نہیں کیا کہ وہ بالکل جائز و مباح ہے (۱۲) قاضی عیاض نے کہا کہ حضورؐ امور مسلمین میں دیر تک مشغول رہنے کی وجہ سے بول اس قدر رک گیا کہ دور جا کر جو حضورؐ کی عادت تھی بیٹھ کر پیشاب نہ کر سکے اس عذر کی بنا پر بول قائمنا کیا ہے (۱۳) بعض نے کہا کہ بیان جواز کیلئے اس مرتبہ حضورؐ نے بول قائمنا کیا ہے (۱۴) بعض نے کہا کہ حضورؐ نے اس لئے

قائمًا پیشاب کیا کہ نجاست کی وجہ سے وہاں بیٹھنا ممکن نہ تھا۔ بعض نے کہا کہ بعض المبارکے نزدیک کبھی کبھی کھڑے ہو کر پیشاب کرنا صحت کیلئے مفید ہے۔ بعض نے کہا کہ آپ کے گھٹنے میں تکلیف تھی جس کی وجہ سے بیٹھنا مشکل تھا اس کی تائید حاکم اور بیہقی کی ایک روایت سے ہوتی ہے جس میں، بال قائمًا کے ساتھ، "لوجع کان فی ما بضعہ" کے الفاظ موجود ہیں۔

الحدیث الثالث: - قال یحییٰ سئل مالک عن غسل الفرج من البول والغائط هل جاء فیہ اثرفقال بلغنی ان بعض من مضی کانوا یتوضئون من الغائط وانا احب غسل الفرج من البول .

ترجمہ | سچے نے کہا کہ سوال کیا گیا امام مالک سے پیشاب پانچانہ کے بعد شرمگاہ کے دھونے کے بارے میں، کہ کیا اس سلسلے میں کوئی اثر وارد ہے تو حضرت امام مالک نے فرمایا کہ مجھ کو ان لوگوں کے بارے میں جو گذر چکے ہیں یہ خبر پہنچی کہ وہ لوگ پیشاب پانچانہ کے بعد وضو کیا کرتے تھے۔ اور میں پیشاب کے بعد فرج کے دھونے کو زیادہ پسند کرتا ہوں۔

حکم الاستنجاء بالماء واختلاف الاممۃ | اول بات ایچہ امام مالک کا یہ کہنا کہ ہم سے پہلے

کے آدمی وضو کرتے تھے اور استنجاء بالماء والی حدیث کا تذکرہ نہ کرنا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان کو نبی کریم کا فرمان، "الاستنجاء بالماء" والی روایت نہ پہنچی ہو۔ یہ روایت متعدد سندوں کے ساتھ بخاری و مسلم کے اندر مروی ہے عن انس بن مالک کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتنجی بالماء،

بعض من مضی سے مراد حضرت عمرؓ ہیں اس لئے کہ وہ وضو کیا کرتے تھے پیشاب کرنے کے بعد کہا قال ابن عبد البر .
مسئلہ :- استنجاء بالماء درست ہے یا نہیں تو یہ مختلف فیہ ہے، عینی شرح بخاری ضاع

میں ہے کہ خطابی نے نقل کیا کہ سعید ابن المسیب نے کہا استنجار بالماء ممنوع ہے کیوں کہ پانی شئی مطہوم ہے اس کو ناپاکی میں استعمال نہ کرنا چاہیے لیکن امر اربعہ اور جمہور سلف و خلف و جمیع اہل فتویٰ نے کہا کہ الا فضل ان یجمع بین الماء والحجر، فیقدم الحجر اولاً ثم یتعمل الماء فان اراد الاقتصار علی احدہما فالماء افضل لکونہ یشیل عین النجاستہ، و اثرہا، والحجر یشیل العین دون الاثر لکونہ معفوعہ، (۲) طحاوی نے استنجار بالماء پر استدلال کیا بقولہ تعالیٰ فیہ رجال یحبون ان یتطہروا (۳) عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، دخل الخلاء فوضعت لہ وضوء الخ (۴) و ما رواہ مسلم انتقا ص الماء ای الاستنجاء بالماء (۵) و ما رواہ ابن خزیمہ فی صحیحہ، انه علیہ السلام قضی حائتہ فاتا لاجری با د ا وۃ من ماء فاستنجی بہ،

جواب اجتہاد سعید بن المسیب آیت قرآن و بخاری و مسلم وغیرہ کی صحیح احادیث کے مقابلہ میں سعید بن مسیب

اور ان کے متبعین کا قیاس و اجتہاد باطل ہے۔ ہذا کلنی العینی والاد جرد المسالك

باب ما جاء في السواك

مسواك بکسر سین مصدر بھی ہے اور یعنی مسواک کی لکڑی بھی۔

فضائل مسواک اس کے متعلق چالیس مرفوع احادیث وارد ہوئی ہیں مثلاً حضرت عائشہ سے مرفوعاً مروی ہے تفضل الصلوة التي يستاك لها على صلوة

التي لا يستاك لها سبعين ضعفاً (رواه البيهقي في شعب الايمان، مشکوة ص ۱۱۵) اور ابو امامہ سے مرفوعاً روایت ہے، ما جاء في حديثي عليه السلام قط الام مني

بالسواك لقد خشيت ان احفني مقدم في (رواها احمد)

یہ چھ ہیں۔ ۱۱، خضر کے برابر مولیٰ ہو اور بالنت کے برابر لمبی ہو۔
۱۲، پہلو یا کسی کڑوے درخت کی ہو (۳)، دائیں جانب سے شروع کرے
۱۳، دانتوں کی چوڑائی میں کرے لمبائی میں نہ کرے، ۵۱، مسواک نرم ہو (۶)، حافظ ابن ہمام فرماتے
ہیں کہ تین مرتبہ کرے اور ہر مرتبہ دھوئے۔

آداب مسواک

یہ کل ستر میں جن میں سے پانچ یہ ہیں ۱۱، بینائی تیز ہوتی ہے
۱۲، معدہ درست ہوتا ہے (۳)، منہ کی پاکیزگی حاصل ہوتی ہے کھانی
الحديث السواك مطهرة للفم (۴)، رننائے الہی حاصل ہوتی ہے مونسائے لارب (۵)،
موت کے وقت کلمہ شہادت نصیب ہوتا ہے۔

فوائد مسواک

یہ متعدد ہیں جن میں سے پانچ یہ ہیں ۱۱، دانتوں کی زردی کے وقت
۱۲، منہ کے ذائقے کے تغیر کے وقت (۳) نیند سے بیدار ہونے کیوں
۱۳، تلاوت قرآن کے وقت (۵)، دخول بیت کے وقت، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضورؐ
جب بھی گھر میں داخل ہوتے تو پہلے مسواک فرماتے اگرچہ آپ کے منہ میں ذرہ برابر بھی بو نہ تھی
پھر بھی تعلیماً ایسے تھے تاکہ بات کرتے وقت بدبو محسوس نہ ہو (تتظیم الاشتات ص ۱۳)

مقامات مسواک

الحديث الاول: - مالك عن ابن شهاب عن ابن السباق ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في جمعة من الجمع يا معشر
المسلمين اب هذا يوم جعلنا الله عيداً فاغتسلوا من كان عندنا
طيب فلا يفتره ان يمش مننا وعليكم بالسواك .

حضرت ابن سباق سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے جمعوں میں سے کسی جمعہ
کے اندر فرمایا کہ اے مسلمانوں کی جماعتو! یہ وہ دن ہے جس کو اللہ نے عید مقرر
کر دیا ہے لہذا غسل کرو، جس شخص کے پاس خوشبو ہو تو اس کے لگانے کی وجہ سے اس کو کوئی

ترجمہ

کمی واقع نہ ہوگی اور تمہارے اوپر سواک لازم ہے۔

مسواک کی شرعی حیثیت میں فقوڑا سا اختلاف ہے
مسواک کی شرعی حیثیت
 علامہ لؤدی نے مسواک کے سنت ہونے پر امت

کا اجماع نقل کیا ہے۔ البتہ امام اسحق و داؤد ظاہری سے دو قول منقول ہیں ایک وجوب کا اور ایک سنیت کا۔

وجوب کے قول پر استدلال :- السواک واجب وعسل الجمعة واجب علی

کل مسلم (رواۃ ابو نعیم فی کتاب السواک و ذکرۃ السیوطی فی الجامع الصغیر)

لیکن حافظ ابن حجر تلخیص البحر میں یہ حدیث نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں اسنادہ واپہ (مکرور)

لہذا اس سے استدلال درست نہیں، علامہ لؤدی نے لکھا ہے کہ امام اسحق کی طرف وجوب

کے قول کی نسبت صحیح نہیں ہے۔ بلکہ صحیح یہ ہے کہ وہ بھی جمہور کی طرح سنیت سواک کے قائل

ہیں اب صرف داؤد ظاہری رہ جاتے ہیں ان کے بارے میں بھی مشہور یہی ہے کہ وہ سنیت

کے قائل ہیں اور اگر بالفرض وجوب کے قائل ہوں تب بھی ان کا اختلاف اجماع کیلئے مضر نہیں ہے۔

الحدیث الثانی: - مالک عن ابی الزناد عن الأعرج عن ابی
 ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اثنی
 علی امتی لامرتہم بالسواک .

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر مجھ کو اپنی امت پر
 شاق گزرنے کا خوف نہ ہوتا تو ضرور ان کو مسواک کا حکم دیتا۔

الحدیث الثالث: - مالک عن ابن شہاب عن حمید بن
 عبد الرحمن بن عوف عن ابی ہریرۃ انما قال لولا ان يشوق
 علی امتہ لامرتہم بالسواک مع کل وضوء .

تمام ائمہ متفق ہیں کہ مسواک سنت ہے۔ لیکن یہ مسواک

هل السواك سنة صلوة ام وضوء

سنت صلوة ہے یا سنت وضوء، تو اس کا اندر فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

احناف کے نزدیک ہر وضوء کے ساتھ مسواک کرنا سنت مؤکدہ ہے اور ہر نماز کے لئے

تکبیر تحریمیہ سے پہلے مقام وضوء میں صرف مستحب ہے۔

ثمرہ اختلاف اس طرح نکلے گا کہ اگر کوئی شخص وضوء اور مسواک کر کے ایک نماز پڑھ چکا ہو اور اسی

وضوء سے دوسری نماز پڑھنا چاہے تو امام شافعی کے نزدیک تازہ مسواک کرنا مسنون ہوگا اور

امام ابوحنیفہ کے نزدیک چونکہ وہ سنت وضوء ہے اس لئے دوبارہ مسواک کرنا بھی ضرورت نہ ہوگی۔

۱۱۱ حدیث ابوہریرہ مرفوعاً، لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواك
عندک وضوء (رواۃ احمد والطبرانی) (۲) ایک دوسری روایت

میں ہے لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواك عندک طهوراً، (رواۃ ابن خزیمہ

والمحاکم والبخاری ۳۶) عن عائشہ رضی اللہ عنہا، قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم

بالسواك مع الوضوء عندک صلوة (نقلہ فی نیل الاوطار وقال النووی اسنادہ

صحیح) (۴) وفي النسائي انما عليه السلام قال السواك مطهرة للضم وموضأة

للرؤب، اور تطہیر فم بوقت وضوء ہوتا ہے لہذا مسواک اسی وقت ہونا چاہیے۔ (۵) وفي الطحاوی

عن ابی ہریرة رضی اللہ عنہا، قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواك مع كل وضوء

۱۱۱، حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ لولا ان اشق علی امتی لامرتهم

بالسواك عندک صلوة (متفق علیہ) (۲) وفي السیہتی عن

جابر رضی اللہ عنہ ان السواك من اذن النبی صلی اللہ علیہ وسلم موضع القلم من الکتاب

انہوں نے جوہر الامر تمہم بالسواك عندک صلوة لایا۔ جواب ۱۱) یہ سیک

جن احادیث میں صلوة کا ذکر ہے وہاں لفظ عند لایا گیا اور جن احادیث

جواب لائل شوافع

میں وضو کا ذکر ہے وہاں لفظ مع وغندہ دونوں ہے (کمانی فتح الملہم ص ۱۲) (۲) یہ حدیث استقباب پر محمول ہے اور تکبیر تحریمیہ سے قبل پر محمول ہے (۳) یہ حدیث محتمل ہے کیونکہ عندیت متصلہ مراد ہے یا منفصلہ کوئی وضاحت نہیں ہے لہذا یہ حدیث مفسر عند کل وضو پر محمول ہے اور تقدیر عبارت عند وضو کل صلوة ہے اور قرآن تین میں ۱۱، قیام الی الصلوة اور تکبیر تحریمیہ کے وقت آنحضرت اور خلفاء راشدین سے مسواک کرنا ثابت نہیں نماز کے متصل مسواک کرنے سے خروج دم کا اندیشہ ہے جو ہمارے نزدیک ناقض وضو ہے اور اس میں حرج ہے۔ ایک دوسری صریح روایت میں یوں آتا ہے

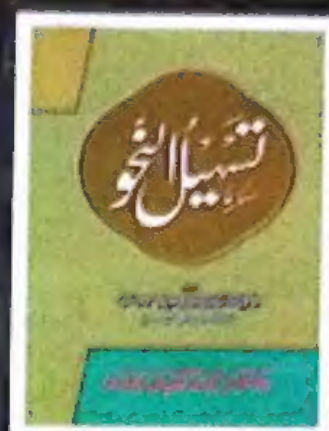
لَا مَرْتَبَةَ بِالسَّوَاكِ مَعَ الرُّضُوعِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ، رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ، مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ، بِحِوَالِهِ فَتَحَى الْمَلْهَمُ ص ۱۲، وَاسْنَادُهُ صَحِيحٌ،

والله اعلم بالصواب

وقد حصل الفراغ من كتاب الطهارة بتوفيقه وفضله وكرم
 وارجو من فضله وكرمه ان ليوقني لاتمام تنقيح المسائل
 للشرح الموطا امام مالك ببركت سيدنا محمد، امين برحمتك
 يا ارحم الراحمين .

محمد عالمگیر دانش دھنکوری





DARUL KITAB
DEOBAND - 247554 (U.P.) INDIA